

الإباضية في الخليج العربي

في

القرنين الثالث والرابع الهجريين

دكتور

نايف عبيد جابر السعيد

الناشر

مكتبة الاستقامة

مسقط

الطبعة الثانية: ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الصفحة	الموضوع
٤٨	إلى حد التهور ، والمغالاة إلى حد التطرف.
٤٩	٩- التطرف الجغرافي للخليج العربي، وبعده عن السلطة المركزية للدولة الإسلامية .
	الفصل الثاني
٥٢	قيام الإمامة الإباضية في الخليج العربي ودولتها في عمان
٥٤	في القرنين الثالث والرابع الهجريين
٥٤	أولاً : مقدمات الكيان السياسي للإباضية في الخليج العربي
٥٤	١- إقرار مبدأ التقية الدينية .
٥٥	٢- الالتجاء إلى الحسم والقسوة .
٥٦	٣- التنظيم الثوري .
٥٧	إنشاء المجالس السرية
٥٧	أ - المجالس العامة .
٥٨	ب- مجالس المشايخ .
٥٨	ج- مجالس حملة العلم
٦٠	٤- بيت مال الإباضية
٦٠	٥- تصنيف الإباضية
٦١	أ - مجتمع الظهور
٦١	ب- مجتمع الدفاع
٦٢	ج- مجتمع الشراة
٦٤	ثانياً : إمامة الظهور الإباضية في الخليج العربي ودولتها في
٦٤	عمان في القرنين الثالث والرابع الهجريين
٦٤	١- انتقال قيادة الإباضية في الخليج العربي من البصرة إلى عمان:
٦٤	أ- قيام « إمامة الظهور الإباضية في عمان.
٦٨	ب- انتقال عاصمة الإمامة الإباضية إلى مدينة نزوى.

الصفحة	الموضوع
٧٠	٢- ازدهار دولة الإباضية في عمان
٧٠	أ - أئمة الشراة.
٧١	ب- تأمين الدولة داخلياً وخارجياً .
٧٨	٣- اضمحلال دولة الإباضية في عمان
٧٨	أ - أزمة الحكم الإباضي في عمان.
٩٢	ب- الأئمة المستضعفون
٩٧	ج- أئمة الدفاع .
	الفصل الثالث
	أثر الإباضية في حياة الخليج العربي
١٠١	الفكرية والثقافية والاجتماعية والاقتصادية
	أولاً : أثر الإباضية على الحياة الفكرية والثقافية في الخليج العربي.
١٠٣	
١٠٣	أ- المنابع الفكرية للإباضية وتياراتها .
١٠٨	ب- المنابع الثقافية للإباضية وتياراتها .
١١٧	ثانياً : أثر الإباضية على الحياة الاجتماعية في الخليج العربي .
١٢٧	ثالثاً : أثر الإباضية على الحياة الاقتصادية في الخليج العربي .
	الفصل الرابع
	العلاقات الخارجية للإمامة الإباضية في عمان
١٣٢	في القرنين الثالث والرابع الهجريين
١٣٤	مقدمة
١٣٨	أولاً : العلاقات الخارجية للإباضية عمان مع الدولة العباسية.
	ثانياً: علاقات إباضية عمان مع القوس الإسلامية وغير
١٣٩	الإسلامية المعاصرة لهم.
١٤١	- علاقات إباضية الخليج العربي مع مصر .

الصفحة	الموضوع
١٥٤	- علاقات إباحية الخليج العربى بإباحية المغرب العربى .
١٦٥	- علاقات إباحية الخليج العربى مع الصين.
١٦٩	- علاقات إباحية الخليج العربى مع الهند.
١٧٤	- علاقات إباحية الخليج العربى مع أندونيسيا .
١٧٧	- علاقات إباحية الخليج العربى مع جزر الملايو .
١٧٩	- علاقات إباحية الخليج العربى مع سيلان .
١٨١	- علاقات إباحية الخليج العربى مع جزر المالديف والكاديف.
١٨٣	- علاقات إباحية عمان مع البحرين .
١٨٥	- علاقات إباحية الخليج العربى مع شرق أفريقيا .
٢١٨	الخاتمة :
٢٢٣	ملحق رقم (١)
٢٢٩	ملحق رقم (٢)
٢٤٣	ملحق رقم (٣)
٢٥٣	ملحق رقم (٤)
٢٦٥	ملحق رقم (٥) الخرائط :
٢٧١	ثبت المصادر والمراجع

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، وسيد الخلق أجمعين، سيدنا محمد الهادي الأمين، وبعد

يرتبط الخليج العربي في تكوينه الحضاري والسياسي في ظل الإسلام بالإباضية «وهي إحدى الفرق الإسلامية الكبرى» التي نشأت بالبصرة نتيجة قبول على بن أبي طالب التحكيم بينه وبين معاوية بن أبي سفيان بعد معركة صفين (سنة ٣٧هـ/٦٥٧م).

وقد تناولت الدراسات العديدة انتشار مذهب الإباضية وتركز اهتمامها على نشاطه في المغرب الإسلامي، كما تعددت المؤلفات قديماً وحديثاً عن الإباضية من حيث نشأتها وانتشارها في القرنين الأول والثاني للهجرة، سواء في الخليج العربي أو في المغرب الإسلامي، ولم تتطرق تلك الدراسات إلى الحديث عن الإباضية بعد القرنين الأول والثاني للهجرة إلا نادراً، أو في معالجة بعض القضايا المتفرقة، وهو الأمر الذي جعل تاريخ الإباضية في القرنين الثالث والرابع الهجريين بحاجة إلى دراسة علمية، تتناول جوانب هذه الفرقة ونشاطها الذي تبلورت معالمه في القرنين الثالث والرابع للهجرة، وأتخذت من الخليج العربي مقراً لها وأرضاً لاستمرارها وكيانها.

وكانت هذه الفترة من حياة الإباضية فى القرنين الثالث والرابع للهجرة - لذلك - موضوع دراستى.

وزاد من أهمية إختيارى لدراسة الإباضية خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين - وهى الفترة التى تعالجها الرسالة - ، أنه قام ارتباط عضوى واضح بين سكان الخليج العربى والإباضية تدعمت فيه أواصر الصلة التى بدأت معالمها بين سكان الخليج العربى والإباضية، على امتداد القرنين الأول والثانى للهجرة، فقد كانت البصرة فى تلك المرحلة الزمنية الأولى مركز «إمامة الكتمان للإباضية». وتميزت بقيام رواد الإباضية فى البصرة من أبناء عمان من الخليج العربى، ومن ثم جاءت معالجة الرسالة للإباضية فى القرنين الثالث والرابع للهجرة دراسة للإباضية فى مرحلة «إمامة الظهور» ، وهو ما لم تتناوله الدراسات بالبحث المتكامل المستفيض.

وشهدت حركة الإباضية خلال القرنين الثالث والرابع للهجرة أحداثاً وتطورات جعلت الإهتمام بموضوع الرسالة ومجالها الزمنى فى القرنين الثالث والرابع للهجرة. ومن تلك الأحداث والتطورات الكبرى ما يلي :

أ - أن مصطلح الإباضية لم يظهر ولم يستخدم إلا فى القرن الثالث الهجرى، وقد قبل الإباضية أنفسهم استخدام هذا المصطلح دلالة عليهم بعد أن كانوا يطلقون هم على أنفسهم اسم «الشرأة» و«جماعة المسلمين»، على حين أطلق عليهم اعداؤهم اسم «القعدة». وكان شيوع مصطلح الإباضية فى القرن الثالث الهجرى نقطة انطلاق فى حياة هذه الفرقة ليست فى الخليج العربى فحسب، بل فى علاقاتهم الخارجية .

ب- وحفلت تلك التطورات أيضاً فى حياة الإباضية منذ القرن الثالث الهجرى بأحداث هامة فى نشاطها وكيانها، ومنها انتقال مركز الإباضية من البصرة فى القرن الثالث الهجرى إلى عمان، ذلك أن البصرة أصبحت مكاناً غير آمن للدعوة الإباضية

بسبب ما تعرضت له تلك المدينة من أخطار متلاحقة تمثلت فى ثورة الزط^(١) وثورة الزنج^(٢) ، وأخيراً حركة القرامطة .

جـ- استطاعت الإباضية أن تسهم فى الأحداث والتطورات التى وقعت فى القرنين الثالث والرابع للهجرة من مركزها الجديد فى عمان وأن تتابع فى ظل «إمامة الظهور» الانطلاق وإثبات كيانها فى العالم الإسلامى، وهو الكيان الذى ما زال قائماً إلى اليوم ، فى مهد الخليج العربى، حيث كانت الدولة الرستمية قد زالت من بلاد المغرب فى أواخر القرن الثالث الهجرى .

ولقد سار منهج البحث على اتباع أسلوب الدراسة والاستقصاء والتحليل والمقارنة لكل المصادر والمراجع التى تم العثور عليها بمختلف اتجاهاتها وتنوع مذاهبها بروح علمية بعيدة عن الهوى والتعصب، ووثقت النتائج مؤيدة بالأدلة والأسانيد قدر جهدى، أملاً فى أن يتدارك أهل العلم ما جاء فى هذا البحث من نقص أو خطأ إحقاقاً للحق، وتطويراً لهذا البحث للانتفاع به خير انتفاع.

أما صعوبات البحث، فتمثلت فى ندرة المادة التاريخية عن الإباضية أولاً، وندرة المصادر السياسية عن الحركة الإباضية ثانياً. لذا كان الاعتماد على المخطوطات التى ألفها كُتّاب الإباضية، ولحسن الحظ أن الكثير منها قد وثق فى كتب حديثة فى أيامنا المعاصرة مما يسهل الحصول على المعلومات المطلوبة عن الدعوة الإباضية ونشاطها فى القرنين الثالث والرابع للهجرة، هذا فضلاً عن الحوليات

(١) وهى فتنة حدثت من عناصر هندية هددت مركز الخلافة العباسية، انتهزت فوضى النزاع بين الأميين والمأمون وقامت بفتنة واستقلوا ببلادهم وهزموا عسكر المأمون (الطبرى ٢٥٧/١٠) .

(٢) حركة الزنج من الحركات المارقة، وهى تنسب للزنج الذين كانوا يعيشون فى البصرة واستغلهم على بن محمد (صاحب الزنج) فى حركة كان يرمى بها إلى تحقيق اطماعهم فى السيطرة على البصرة والكوفة والسيطرة على الخليج العربى (انظر : حسن إبراهيم حسن، تاريخ الإسلامى السياسى والدينى، ج٣، ص ٢٠٩) .

ومن المصادر الأساسية : كتاب « تاريخ أهل عمان » لمؤلف مجهول، تحقيق د. سعيد عبد الفتاح عاشور (وزارة الثقافة ، مسقط ١٩٨٦م). وقد أفاد البحث من هذا الكتاب إفادة كبيرة حيث إنه تناول تاريخ عمان منذ دخول الإسلام فيها وشرح الكثير من الأحداث التي تخص تاريخ عمان خصوصاً أثناء فترة الحكم الإباضي لعمان .

واعتمد البحث كذلك على مراجع منها كتاب « إزالة الوعشاء عن أتباع أبي الشعثاء » لمؤلفه سالم بن حمود بن شامس السيابي (مسقط ١٩٨٢م). وهو أيضاً صاحب كتاب « عمان عبر التاريخ » وكذلك هو مؤلف كتاب « طلاقات المعهد الرياضي فى حلقات المذهب الإباضى ». وقد استفاد البحث من هذه الكتب خصوصاً كتاب إزالة الوعشاء عن أتباع أبي الشعثاء، الذى يلقى الضوء على نشأة فرقة الإباضية، ويتناول معلومات قيمة عن رواد الإباضية وسيرهم، ويوضح موقف المذهب الإباضى من بقية المذاهب الأخرى.

واعتمد البحث أيضاً على مراجع حديثة منها كتاب : « قيام دولة الأدارسة بالمغرب: قيامها وتطورها حتى منتصف القرن الثالث الهجرى » للأستاذ الدكتور حسن على حسن.

كما أفاد البحث من هذا الكتاب أثناء تناوله فصل العلاقات الخارجية حيث إن مؤلف الكتاب المذكور أتبع فيه طريقة جديدة، جديدة بالتقليد ، هذا إضافة إلى المعلومات المستفيضة عن رواد الإباضية وطريقهم فى إنشاء الدول المستقلة .

واستفاد البحث أيضاً من كتاب « عمان فى فجر الإسلام » للدكتورة سيدة إسماعيل الكاشف (الطبعة الثالثة ١٩٨٩، سلطنة عمان) ويتناول هذا الكتاب بداية نشأة الفقة الإباضى ودراسة سير رواد الإباضية، وكذلك أفكار وآراء علماء

إباضية عمان بعد عزل الإمام الصلت إلى سقوط الدولة الإباضية الثانية في عمان على أيدي الجيوش العباسية في القرن الثالث الهجرى (٢٨٠هـ/٨٩٣م).

وقد أفاد هذا الكتاب الرسالة في جوانب مهمة خصوصاً في نشأة الإباضية، وأفكار وآراء علماء الإباضية بعد افتراقهم سنة ٢٨٠هـ (القرن الثالث الهجرى) وظهور فرقتين ، تختلفان في الرأي وهما فرقة أو حزب «نزوى» وفرقة أو حزب «الرساق».

واعتمد البحث أيضاً على كتاب «نشأة الحركة الإباضية» للدكتور عوض خليفات (الأردن ١٩٧٨) . ويتناول هذا المرجع الأصول التاريخية للإباضية وطور كتمان الدعوة وبداياتها، وقد شرحها وبينها بدراسة مستخلصة بين فيها الخطوات التي اتبعتها رواد الإباضية في سبيل المحافظة على دعوتهم وتطورها في مرحلة الكتمان والتخفى وراء التقية الدينية والإجراءات المشددة حتى لا يفضح أمرهم.

واستفاد البحث من هذا الكتاب في توضيح ودراسة الأصول التاريخية لفرقة الإباضية، والمجالس التي كانوا يعقدونها أثناء فترة كتمان الدعوة .

وقد اقتضى معالجة ودراسة موضوع «الإباضية في الخليج العربى خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين» تقسيم الدراسة إلى مقدمة، وأربعة فصول، وخاتمة، وثبت لأهم المصادر.

وقد تناولت المقدمة أهمية الموضوع، وسبب اختياره، والمنهج الذى اتبع في دراسته، مع توضيح لأهم المصادر التي أفاد منها البحث.

أما الفصل الأول: وعنوانه: «عوامل انتشار المذهب الإباضى في الخليج العربى».

تضمن ثلاثة عناصر رئيسة هي :

أ - التوطئة وتناول فيها الباحث التعريف بجغرافية الخليج العربي، وتوضيح أهمية منطقة الخليج العربي في الدولة الإسلامية سياسياً واقتصادياً واجتماعياً.

ب- «نشأة فرقة الإباضية في البصرة - حاضرة الخليج العربي». وتتناول بدايات ظهور الفكر الإباضي في البصرة بعد الفتنة الكبرى، وظهور الحركات المناوئة للدولة الأموية، والتي انبثقت منها الحركة الإباضية، مع تبين حقيقة تسمية أتباع جابر بن زيد بالإباضية. ويتناول سير رواد الإباضية، وبخاصة جابر بن زيد المؤسس الحقيقي للفقه الإباضي، إضافة إلى لسان الإباضية عبد الله بن إباح.

ج - «تجاوب أهل الخليج العربي مع مبادئ الإباضية».

ويتناول بالدراسة والتحليل أهم العوامل والدوافع التي حملت أهل الخليج العربي على التجاوب مع مبادئ الإباضية، وتنوعت هذه العوامل والدوافع، فمنها ما كان يخص طبيعة أهل الخليج أنفسهم، ومنها ما كان يخص الحركة الإباضية نفسها سواء فكر، وفقه ومبادئ، تلك الحركة، أم ما كان يتجلى من صفات وذكاء ودهاء رواد الإباضية .

الفصل الثاني : وعنوانه : «قيام الإمامة الإباضية في الخليج العربي، ونشاطها خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين».

وقد اشتمل هذا الفصل على ثلاثة عناصر رئيسة هي :

١ - «مقدمات الكيان السياسي عند الإباضية».

يبين المبادئ والأسس التي استند إليها رواد الإباضية في بناء دعوتهم،

واعتمادهم فيها على السرية التامة والتقية الدينية، مع إجادة الإفادة من كل الظروف التى أحاطت بهم فى منطقة الخليج العربى (الاجتماعية، و السياسية وحتى الجغرافية) لخدمة أهداف دعوتهم والعمل على تحقيق هدفهم الأسمى، وهو إقامة «إمامة الظهور».

٢- «قيام الإمامة الإباضية فى بلدان الخليج العربى وبخاصة فى عمان».

ويتناول هذا العنصر قيام «إمامة الظهور» فى عمان، وما صاحب ذلك من ترتيب للأئمة الذين تولوا الحكم بعمان فى القرنين الثالث والرابع الهجريين، وأهم الأحداث التى دارت رحاها أثناء تولي كل منهم دفة الحكم فى عمان.

٣- «أزمة الحكم الإباضى عند أئمة الظهور فى عمان».

وهى الأزمة التى اتخذت مظهرين هما:

أ- «أزمة الحكم الإباضى فى عمان بعد خلع الإمام الصلت «سنة ٢٨٠هـ/٨٩٣م»:

وتتناول فترة التوتر السياسى واضطراب الأمور فى عمان، والذى اقترن بانقسام أهل عمان وتفرق كلمتهم، مما أدى إلى تصدع صرح الحكم الإباضى وتقويض أركانه فى عمان خلال القرن الرابع الهجرى وهو الأمر الذى انتهى بدخول القوات العباسية عمان، وفرض السيطرة عليها، بل وتدمير الكثير من قواعد البنية الأساسية فيها، وعودة عمان أخيراً إلى عصور الفرقة والضعف والانقسام والظلام.

ب- «انقسام أهل عمان بعد سقوط الإمامة الإباضية الثانية سنة ٢٨٠هـ/٨٩٣م» ويتناول هذا الجزء، انقسام أهل عمان بعد سقوط الإمامة الإباضية على أيدي القوات العباسية (سنة ٢٨٠هـ/٨٩٣م) ودخول العمانيين فى

جدل فيما بينهم مما أدى إلى ظهور حزبين كبيرين فى عمان هما : ١ - حزب أو فرقة النزوانية (نسبة إلى مدينة نزوى بعمان) : وهو الحزب المؤيد لعزل الإمام الصلت بن مالك. ٢ - حزب أو فرقة الرستاقية (نسبة إلى مدينة الرستاق بعمان) : وهو الحزب المعارض لعزل الإمام الصلت بن مالك.

وكان لكل حزب أو فرقة أفكار وآراء خاصة حول قضية عزل الإمام الصلت بن مالك (سنة ٢٧٣هـ/٨٨٦م) وعقد الإمامة لراشد بن النظر.

وتم فى هذا العنصر طرح ومناقشة كل الأفكار التى دارت حول هذه القضية.

الفصل الثالث : ويعالج : «أثر الإباضية فى حياة أهل الخليج العربى الفكرية والثقافية والاقتصادية والاجتماعية».

وقد تناول هذا الفصل أثر الإباضية فى حياة أهل الخليج العربى الفكرية والثقافية والاقتصادية والاجتماعية أيضاً، وتطرق البحث إلى شرح مفهوم إباضية عمان لمصطلح المذهب (الإباضى)، ومصطلح الخلافة عند المسلمين. وكذلك دراسة الأصول العقائدية عند الإباضية مع توضيح دور الاقتصاد العمانى فى دعم الدعوة الإباضية، وكذلك الموروث والمنابع الفكرية والسياسية والثقافية والاجتماعية للإباضية.

أما الفصل الرابع والأخير: فيبحث فى «العلاقات الخارجية للإباضية».

ويدرس هذا الفصل علاقات الإباضية فى الخليج العربى، وذلك من حيث الروابط بين إباضية البصرة وإباضية عمان، وكذلك العلاقات بين إباضية الخليج العربى «عمان» مع إباضية شمال وشرق أفريقيا، ومصر، وكذلك العلاقات مع الهند والصين وسيلان واندونيسيا وجزر الملايو وجزر المالديف واللكاديف والبحرين. مع

توضيح الدور الكبير لإباضية الخليج العربى وبصفة خاصة «إباضية عمان» فى نشر الدعوة الإسلامية وتعاليمها خصوصاً فى بلدان الشرق الأقصى.

وأخيراً خاتمة البحث، وفيها يسجل البحث أهم النتائج التى توصل إليها والقضايا التى اشتمل عليها .

وإنى لأرجو - من خلال هذا البحث - أن أكون قد وفقت إلى الصواب، وأن يكون هذا البحث إسهاماً منى للباحثين عند دراسة فرقة الإباضية وإقامة كيانها السياسى فى الخليج العربى، وأن لا يحرمنا الله - سبحانه وتعالى - جزاء هذا العمل فى الدنيا والآخرة، وأن يجازى من عاوننا فيه خير الجزاء، إنه نعم المولى ونعم النصير .



الفصل الأول

عوامل انتشار المذهب الإباضي في الخليج العربي



الفصل الأول

عوامل انتشار المذهب الإباضى فى الخليج العربى

توطئة

أولاً : نشأة فرقة الإباضية فى البصرة - حاضرة الخليج العربى .

ثانياً : نجاب أهل الخليج العربى مع مبادئ الفكر الإباضى .

١- انتماء رواد الإباضية لقبيلتى تميم والأزد المنتشرتين فى منطقة الخليج العربى والبصرة .

٢- رفض الإمامة الإباضية شرط «القرشية» فى الإمامة، ومطالبتهم بخلع الإمام إن فقد أى شرط من الشروط الأخرى للإمامة.

٣- إعجاب أهل الخليج العربى بقوة المناظرة والبراعة فى الجدل وفصاحة اللسان عند الإباضية .

٤- الزهد وشدة التدين عند فقهاء الإباضية .

٥- عدم رضا أهل الخليج العربى عن حكم غير أبناء بلدهم لهم، واستعدادهم الدائم للثورة .

٦- اشتراك الإباضية فى التأثير بأسباب ودوافع الخروج على الخلفاء فى دمشق وبغداد .

٧- عزلة قبائل الخليج العربى ، واحتفاظ غالبية أفراد تلك القبائل بالطباع البدوية .

٨- طباع سكان مناطق الخليج العربى فى الاندفاع والحماسة والشجاعة إلى حد التهور ، والمغالاة إلى حد التطرف.

٩- التطرف الجغرافى للخليج العربى، وبعده عن السلطة المركزية للدولة الإسلامية .

توطئة

« أهمية منطقة الخليج العربى فى الدولة الإسلامية سياسياً واقتصادياً واجتماعياً » :

وصف الخليج العربى : الخليج العربى هو ذراع طويل من المحيط الهندى ربطه بعدة دول، كانت بدون هذا الخليج منقطعة عن العالم ، كما يعتبر الخليج العربى منفذاً لمناطق واسعة بالجزيرة العربية كانت - لولاه - معزولة تماماً .

وقد اكتسب الخليج العربى أهمية خاصة منذ القدم ، وهى الأهمية التى فرضتها طبيعته الجغرافية فى منطقة المعبرين بين المشرق والمغرب ، بل وفى ساحة الاحتكاك بين عدة حضارات نشأت فيما بعد على أرض الهند وفارس وبلاد الرافدين ، تلك الطبيعة الجغرافية التى جعلت الباحث الفرنسى «جان جاك بيرى» يقول عنه : «إنه قلب الشرق الأوسط جغرافياً وبابه السحري، وصندوقه الذهبى الرائع الذى يسيل له اللعاب»^(١) .

والخليج العربى لا ينعم بهذا الموقع الممتاز فى قلب العالم القديم من فراغ ، فهو امتداد للمعبر البرى المشهور باسم الهلال الخصيب الواقع بين نطاق جبال زاغروس - طوروس شرقاً ، وهضبة بلاد العرب فى الجزء الغربى^(٢) ، ثم إن هذا الخليج يقع على الحدود الجنوبية والشرقية لشبه جزيرة العرب التى هى نقطة الانطلاق للإسلام ، ومصدر انضمام أهم الأقطار الجغرافية المجاورة لحكم الإسلام^(٣) ،

(١) جان جاك بيرى ، الخليج العربى، تعريب محمد هاجر وسعيد الغز ص ٢١ (بيروت - ١٩٥٩م) .

(٢) سليمان العسكرى ، التجارة والملاحة فى الخليج العربى فى العصر العباسى ص ٥ (طبعة المدنى، القاهرة) .

(٣) موريس لومبارد ، الجغرافيا التاريخية للعالم الإسلامى، ترجمة عبد الرحمن حميدة ص ٨ (دار الفكر ، دمشق) .

وكان للخليج العربى دور استراتيجى مهم عبر عصور التاريخ المختلفة .

ويشتمل الخليج العربى على مساحة كبيرة تقدر بسبعة وتسعين ألف ميل ، أى ما يعادل خمسين ومائتى ألف كيلو متر مربع ، وهى مساحة مغمورة بالمياه ، ويبلغ طول هذا الخليج ثمانمائة كيلو متر ، ويتراوح عرضه ما بين تسعين ومائتى كيلو متراً فى قسمه الجنوبى ، وسبعة وأربعين كيلو متراً عند مضيق هرمز^(١) .

ومياة الخليج ضحلة ، وظاهرة المد والجزر توجد بوضوح على شواطئه^(٢) . والجانب الشرقى للخليج عبارة عن ساحل ضيق تليه سلاسل جبلية عالية نسبياً ، تابعة لجبال زاغروس، وإن كانت تبدو كأنها امتداد لسلاسل جبال قفقاسية وأرمينية الموزعة فى اتجاهات مختلفة . بينما يتكون الساحل الغربى للخليج الملاصق لشبه الجزيرة العربية من سلاسل جبلية قليلة الارتفاع ، وهو ساحل كثير التعرج . بينما يحد الخليج من الشمال منطقة سهوب رسوبية حديثة التكوين ، وهى سهوب ساحلية ضيقة تشكل امتداداً لمنطقة سهوب بلاد الرافدين بجنوب بلاد العراق^(٣) .

وتتأثر منطقة الخليج بالرياح القارية التى تهب عليها ولا تحول السلاسل الجبلية ، وبخاصة الشمالية منها دون هبوب الرياح الشمالية وتقدمها . ويهب على المنطقة نوعان من الرياح : الرياح الشمالية ، وهى صيفاً حارة جداً تتأثر بها المناطق الشمالية من الخليج ، أما فى المناطق الجنوبية فإن هذه الرياح تكون أقل حرارة . وينعكس الحال فى فصل الشتاء حيث تكون هذه الرياح شديدة البرودة . كذلك تهب على الخليج رياح جنوبية شرقية شديدة الرطوبة صيفاً ، دافئة شتاء تسمى عند أهل

(١) قدرى قلعجى ، الخليج العربى ج١ ص ٤٦ (دار الكتاب العربى) .

(٢) مصطفى مراد الدباغ ، جزيرة العرب ج٢ ص ٩٧ .

(٣) قدرى قلعجى ، المرجع السابق ج١ ص ٢٧ و ٢٨ .

الخليج باسم (رياح الكوس) .

أما معدل الأمطار التى تتساقط على منطقة الخليج قليلة ، حيث يبلغ المعدل السنوى ثلاث بوصات^(١) . وتتباين درجات الحرارة بمنطقة الخليج العربى حيث تبلغ ٤٦ درجة مئوية صيفاً و٤ درجة مئوية شتاءً .

والخليج العربى باعتباره امتداداً للمحيط الهندى حقق للدول المطلة عليه أهمية استراتيجية من حيث ربطها بالعالم بحراً وتمتعها بمنافذ بحرية حيوية مهمة ، بالإضافة لتوسط الخليج العربى جميع الخطوط البحرية والجوية الرئيسية ، وهو بحق قلب الشرق الأوسط جغرافياً^(٢) .

وساد منطقة الخليج العربى فى القرنين الثالث والرابع الهجريين العنصر العربى ، وكانت منطقة البحرين أهلة بأبناء عبد القيس ، ويكر بن وائل ، وقيم^(٣) . بينما اتصف أهل عمان بالقناعة والنحافة والطعام القليل^(٤) .

واشتغل معظم سكان منطقة الخليج العربى بالغوص بحثاً عن اللؤلؤ ، وكذلك بالزراعة والتجارة والصناعة ، وذلك قبل ظهور البترول فى الخليج العربى . حيث اشتهرت بعض مناطقه مثل البحرين بخصوبة التربة ووفرة المياه الجوفية - وهى

(١) مصطفى الدباغ ، المرجع نفسه ج٢ ص ٩٨ .

(٢) أحمد شلبى ، موسوعة التاريخ الإسلامى ج٧ ص ٤١١ .

(٣) ياقوت الحموى ، معجم البلدان ج٢ ص ٧٤ (الطبعة الأولى ، القاهرة ١٩٠٦م) .

(٤) المقدسى ، أحسن التقاسيم لمعرفة الأقاليم ص ١٠٥ .

قريبة من سطح الأرض - مما جعل استغلالها للزراعة يسيراً^(١) . واستخدمت هذه المياه فى زراعة المحاصيل كالشعير ، والحنطة ، وزراعة أشجار النخيل ، وبعض الفواكه مثل الرمان ، والتين الأبيض ، الخوخ ، المشمش ، الكمثرى ، والليمون^(٢) ، كما كثرت زراعة النخيل والأشجار بالبصرة^(٣) . بالإضافة إلى فواكه المناطق الحارة التى تكثر فى عمان مثل الرمان والنبق^(٤) .

وكانت موانئ الخليج العربى وفى مقدمتها البصرة وعمان وسيرفا تزدهم بالمرائب الوافدة والصادرة ، حاملة معها الخير والمتعة والعلم^(٥) . حيث كان ميناء سيراف أهم مراكز تجمع التجارة الشرقية فى القرن الرابع الهجرى (العاشر الميلادى) ، حيث كانت البضائع تنقل منه إلى البحر الأحمر^(٦) .

وساعد امتداد الساحل الشرقى للخليج العربى إلى مدينة تيزمكدان على أطراف بلاد السند حيث المصدر الرئيسى للتجارة الشرقية ، على أن يكتسب الخليج العربى أهمية خاصة مع الأخذ فى الاعتبار امتداد ساحله الغربى حتى خليج عدن^(٧) .

واشتهرت البحرين بتجارة اللؤلؤ ، والبصرة بتجارة التمر والحناء^(٨) ، بينما

(١) أحمد شلبى : موسوعة التاريخ الإسلامى ج٧ ص ٤١٣ .

(٢) خليفة بن أحمد النههاني : المرجع السابق ج١ ص ٣٤ .

(٣) الغزوينى : أثار البلاد وأخبار العباد ص ٣٠٩ .

(٤) أبو الفدا : تقويم البلدان ص ٩٩ .

(٥) قدرى قلجى : المرجع السابق ج١ ص ٥٦ .

(٦) إبراهيم أحمد العدوى : الإمبراطورية البيزنطية والدولة الإسلامية ص ٧٦ .

(٧) ابن رسته ، الألام النفيسة ص ٨٣ ، ٨٨ .

(٨) المقدسى ، المرجع السابق ص ١١٥ .

كان سكان عمان يشتغلون فى صناعة المنسوجات كالثوب الهجرى نسبة إلى هجر ، والثوب القطرى نسبة إلى قطر ، وأصبحت هذه الأسماء على مر الزمن تدل على صفات الثوب لا على المكان الذى صنع فيه .

ويجمع الخليج العربى إليه أيضاً بلاد عمان التى صارت مركزاً هاماً من مراكز نشاط الإباضية سواء فى مراحلهم الأولى فى القرنين الأول والثانى للهجرة أم فى القرنين الثالث والرابع للهجرة ، وهو موضوع الدراسة فى هذا البحث .

وتطل عمان كغيرها من الأقطار الخليجية على البحر من جهة واليابس من جهة أخرى^(١) . وقال عنها ياقوت الحموي^(٢) : إنها تقع شرق هجر بطول يبلغ أربعاً وثلاثين دقيقة وثلاثين درجة فى الأقليم الأول ، وعرض يصل إلى تسع عشرة درجة وخمس وأربعين دقيقة ، ومساحتها حوالى مائة وعشرين ألف ميل مربع .

وأكثر أهل عمان إباضية ، ليس بها من غير هذا المذهب إلا طارئ غريب . ويقال أعمن الرجل أى أتى عمان ، والعمن : هم المقيمون فى عمان ، وقال ياقوت : سميت بعمان سبأ بن يغثان بن إبراهيم خليل الرحمن لأنه بنى مدينة عمان^(٣) .

وكانت عمان تسمى فى فترة من الفترات - قبل الإسلام - (مزونا) أو (مازن) ، وهذا اسم يعود فى أصله إلى السومريين ، وقيل إن الفرس هم الذين أطلقوا هذا الاسم على عمان . كما قيل إن الأزد أسمت (عمان) (عمان) لأن منازلها كانت على وادٍ لهم بمأرب يقال له عمان فشبهوها به^(٤) .

(١) عمر رضا كحالة ، جغرافية شبه الجزيرة العربية ص ٤٤٣ .

(٢) ياقوت الحموى ، المصدر السابق ج ١ ص ٣٤٣ .

(٣) ياقوت الحموى ، المصدر السابق ج ٦ ص ٢١٥ .

(٤) سرحان بن سعيد الأزركى ، كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة ص ٢٢ ، تحقيق عبد المجيد حسيب القيس (الطبعة الثانية ، سلطنة عمان ١٩٨٦م) .

وتحيط الخليج والبحار بعمان شمالاً وشرقاً وجنوباً ، فعمان تطل على الخليج العربى ، وخليج عمان ، ثم بحر عمان وبحر العرب ، وهما امتداد للمحيط الهندى ، ولذا نبغ فى عمان منذ القدم التجار المهرة والملاحون الحاذقون . ويرى البلاذرى أن عتبة بن غزوان حين فتح الأبله كتب إلى عمر بن الخطاب يعلمه بذلك ويخبره أن الأبله فرضة البحرين وعمان والهند والصين^(١).

ويفضل موقع عمان الجغرافى ، إضافة إلى نشاط أهلها ، نشأت الحاضرة العمانية وازدهرت فى ظل الإسلام ودخلها المذهب الأباضى كما تطلب موقعها الجغرافى من ناحية أخرى يقظة العمانيين والسهر لحمايتها من أطماع الطامعين^(٢) . وقد أكسبها هذا الموقع أهمية عسكرية وتجارية كبيرة ، مكنت العمانيين من المساهمة وبشكل كبير فى الملاحة والتجارة ، وبخاصة مع البلاد الواقعة على جانبى المحيط الهندى .

أما أهم المراكز التجارية والملاحية فى عمان عند ظهور الإسلام هى :

أ- صحار : تقع على خليج عمان ، وكانت عند ظهور الإسلام مركزاً تجارياً مهماً . كما كانت مركزاً لنسج الثياب الصحارية التى انتشرت فى جزيرة العرب . وأصبحت صحار بعد الإسلام من أهم المراكز الرئيسية للملاحة والتجارة والإدارة ، حيث إنها كانت قصبه عمان ، والمركز الرئيسى للتجارة مع البلاد المطلة على المحيط الهندى ، والميناء الرئيسى لسفن الصين ، وكانت عامرة غنية مزدهمة بالسكان .

ب- مسقط : وهى ميناء على الخليج العربى تحيط بها جبال شاهقة ، وهى ميناء

(١) البلاذرى ، فتوح البلدان ص ٢٤٩ .

(٢) سيدة إسماعيل كاشف ، عمان فى فجر الإسلام ص ١١ (الطبعة الثالثة ، سلطنة عمان ١٩٨٩م) .

طبيعى ممتاز . ووصف المقدسى مسقط بأنها :

« أول ما يستقبل المراكب اليمنية ، ورأيته موضعاً حسناً »^(١) . وذكر البكرى أنها مجمع المراكب التى تخرج من صحار^(٢) . وتقع مسقط بالقرب من الشطوط التى يكثر فيها محار اللؤلؤ ، ولذلك أصبحت مركزاً للغواصيين .

جـ- دبا : وهى ميناء على الخليج^(٣) . وتعتبر مركزاً تجارياً مهماً ، يأتىها تجار من السند والهند والصين وأهل المشرق والمغرب . وبعد ظهور الإسلام ضعفت وطفعت عليها صحار فى الأهمية .

يتضح من ذلك الدور الحضارى المشرق للعُمانيين فى الملاحة والتجارة . كما كانت المصدر الرئيسى الذى يعمل فيه حوالى ٨٠٪ من أهل البلاد . وقد ساعد على ذلك المساحات الواسعة من الأراضى الخصبة ، والوحدات التى تكثر بها الفاكهة، وبخاصة منطقة الباطنة ، ووادى سخايل .

ومن أشهر المنتجات العمانية الخنطة والشعير والخضروات وقصب السكر وفواكه المناطق الاستوائية والعنب وجوز الهند .

أما عن سكان عمان فهم كغيرهم من سكان الخليج العربى ، يقترون تاريخهم بتاريخ بقية سكان شبه الجزيرة العربية ، والتى استوطنتها لأول مرة قبل الميلاد الكوشيون (يعتقد أنهم من المصريين) ، ولهم الفضل فى المحاولات الأولية للملاحة والتجارة البحرية .

(١) المقدسى ، أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ص ٩٣ .

(٢) الأصبخري ، المسالك والممالك ص ٢١٥ .

(٣) عبد الرحمن عبد الكريم العافى ، دور العُمانيين فى الملاحة والتجارة الإسلامية حتى القرن الرابع الهجرى ص ٣١ (الطبعة الثانية ، سلطنة عمان ١٩٨٦م) .

ثم عاش الفينيقيون فترة طويلة قبل الميلاد فى عمان ، وكذلك استوطن عمان الساميون ، كما استوطنها الأحباش قبل الإسلام . لكن سوء حكمهم جعل العرب يستنجدون بالروم ، ثم بالفرس فى عهد كسرى أنوشروان (٥٣١ - ٥٧٨ م) ، واستطاع الفرس بمعاونة أهل البلاد القضاء على الأحباش فى اليمن ثم فى عمان .

وعلى أثر انهيار سد مأرب - قبل الإسلام - تفرقت القبائل والبطون اليمنية فى أنحاء شبه الجزيرة العربية وفى أطرافها . وكان ممن خرج على عمان من الأزد ، مالك بن فهم ، ومن أطاعه من قومه وعشيرته ، وبعد حرب شرسة مع عامل الفرس - حينذاك - على عمان ، استطاع مالك بن فهم من تحرير هذه الأرض العربية من أيدي محتليها . وبعد هذا الانتصار أخذت قبائل الأزد اليمنية تتوافد على عمان^(١) .

ولم يكن الأزد اليمنية هم وحدهم سكان عمان ، بل سكنها بطون وقبائل من العرب العدنانية من بنى سعد وبنى عبد القيس وبن تميم وبنى شيبان وبنى بكر وبنى عيس ، وكذلك سكنها أخلاط من الأعراب البدو ، وسكنها قوم من الفرس ، فضلاً عن أخلاط من الناس .

(١) سيدة إسماعيل ، كاشف ، المرجع السابق ص ١٣ .

أولاً : «نشأة فرقة الإباضية في البصرة - حاضرة الخليج العربي»

ولدت فرقة الإباضية في مدينة البصرة - حاضرة الخليج العربي^(١) ، «وفيها شبت ومنها أيضاً تفرعت وانتشرت» . وهي إحدى الفرق الإسلامية الكبرى التي بدأ ظهورها أثناء التحكيم بين علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان في أعقاب معركة صفين سنة ٣٧هـ / ٦٥٧م . إذ رفض نفر من جند علي بن أبي طالب قبول التحكيم ، وهم الذين عرفوا باسم الخوارج .

(١) تأسست البصرة سنة ١٤هـ / ٦٣٥م على يد عتبة بن أبي غزوان ، وهو أحد القادة المسلمين الذين بعث بهم الخليفة عمر بن الخطاب إلى جبهة العراق وفارس . وتطورت البصرة سريعاً منذ ذلك الوقت بحث أصبحت حاضرة الخليج العربي . وتجمع تحت إمرتها مناطق الساحل الشرقي للخليج العربي حتى عمان ، فقد جمع معاوية بن أبي سفيان لزياد ابن أبيه حكم البصرة ، والبحرين وعمان سنة ٤٥هـ / ٦٦٥م وكان يزيد بن المهلب يحكم العراق والمشرق بما في ذلك البصرة وأقليم الخليج العربي بما فيه عمان التي ولى عليها أخاه زياد ، وظل زياد والياً على عمان بالخليج العربي منذ سنة ٩٦هـ / ٧١٥م حتى نهاية دولة بني أمية ، فيما عدا فترة خلافة الخليفة عمر بن عبد العزيز .

وفي عهد دولة بني العباس كان يتولى البصرة وأعمالها سليمان بن علي عم الخليفة أبو العباس السفاح ، وكان يجمع هذا الوالي العباسي إلى جانب البصرة وأعمالها البحرين وعمان حتى سنة ١٣٣هـ / ٧٥٢م .

واستمر هذا التقليد في الإدارة الخاصة بالبصرة باعتبارها حاضرة الخليج العربي في عهد أبي جعفر المنصور وابنه المهدي ثم الهادي وبداية عهد هارون الرشيد .

وظل هذا النظام الإداري بالبصرة باعتبارها - حاضرة الخليج العربي حتى قيام الإمامة الإباضية الثانية في عمان سنة ١٧٧هـ / ٧٩٤م ، قبل قيام القرن الهجري بثلاثة وعشرين عاماً ، حيث استقلت عمان بنفسها عن الخلافة العباسية وانتقال مركز الإباضية من البصرة إليها .

انظر الطبري : تاريخ الرسل والملوك ج٧ ص ٤٥٩ و

ابن الأثير ، الكامل في التاريخ ج٦ ص ٤٩ ، ٩٤ و

صالح أحمد العلي ، التنظيمات الإدارية والاقتصادية في البصرة في القرن الأول الهجري ص ٣٦ (طبعة بيروت) .

وقد حارب على بن أبى طالب من سمو بالخوارج وانتصر عليهم فى معركة النهروان فى سنة ٣٧هـ / ٦٥٧م .

وقد اعتزل أفراد من أولئك الخوارج أو المحكمة ، أصحابهم بعد معركة النهروان وتوجهوا صوب البصرة ، وأخذوا يدعون لمذهب سرأ خوفاً من بطش الدولة الأموية التى قامت بعد مقتل على بن أبى طالب سنة ٤٠هـ / ٦٦٠م .

وتزعم هذا الفريق الذين نزل البصرة أحد زعمائهم وهو أبو بلال مرادس بن أدية التميمي (ت ٦١هـ/٦٨١م) ، حيث تكونت من هذه الجماعة البذرة التى نبتت منها الفرقة الإباضية ، وهى الجماعة التى كانت تطلق على نفسها فى ذلك الوقت اسم أهل الدعوة أو جماعة المسلمين .

ويبدو أن أبا بلال لم يكن راضياً عما حدث من خلاف وفتنة بين المسلمين عقب مقتل عثمان بن عفان ، ورأى أن القتال بين أتباع العقيدة الإسلامية أمر لا يصح ، فانسحب مع نفر من أصحابه ، وأقام مع أبناء عمومته من قبيلة تميم ، الذين كانوا يشكلون جزءاً هاماً من سكان البصرة آنذاك . وكان يتزعم هذه القبيلة الأخنف بن قيس السعدى التميمي (ت ٨٧هـ/٦٨٦م) وينتمى إليها عدد كبير من أعظم الشخصيات السياسية والفكرية .

وفى ظل الحماية والرعاية والأحساس بالأمن ، أخذ أبو بلال ينشر آراءه وأفكاره مؤثراً طريق الإقناع والمناقشة والحوار والمجادلة على التطرف والعنف والصراع المسلح . بل إن ذلك كان اعتدالاً حيث أنكر قتل المخالفين واتباع طرق متطرفى الخوارج .

وقد نشط أبو بلال فى البصرة لنشر دعوته وأفكاره ، فانضم إليه عدد كبير من الناس حتى أنهم ابتنوا لهم مسجداً خاصاً فى البصرة .

ولاقَت دعوة أبى بلال استجابة كبيرة جعلت عبيد الله بن زياد ، والى العراق الأموى يقول : «لكلام هؤلاء (أبو بلال وأتباعه) أسرع إلى القلوب من النار إلى البراع»^(١) . انضم إلى هذه المجموعة الفقيه العمانى المعروف جابر بن زيد الأزدي^(٢) ، الذى لم يلبث أن أصبح رئيس الجماعة والمؤسس الحقيقى للحركة التى عرفت باسم «الإباضية» ، وانضوى الجميع تحت إمرته بما فيهم أبو بلال نفسه ولكن الجماعة أثرت ألا تبيح باسم جابر بن زيد خوفاً عليه من بطش ولاية بنى أمية .

ونتيجة للاضطهاد الذى تعرض له أتباع تلك الجماعة خرج أبو بلال من البصرة لنشر آراء وأفكار تلك الجماعة فى مناطق لم تصل إليها من قبل ، ورغم السياسة المعتدلة ورفض العنف التى سار عليها أبو بلال خشى ابن زياد والى العراق نشاطه وانتشار دعوته فندب إليه الجيوش وقضى عليه مع أربعين من أصحابه فى عام (٦١١هـ/٦٧٧م) (فى نفس العام الذى استشهد فيه الحسين بن على بن أبى طالب).

وبعد استشهاد أبى بلال بثلاثة أعوام (٦٦٤هـ/٦٨١م) حدث انقسام نهائى بين المحكمة فمال فريق منهم إلى التطرف بينما جذب الفريق الآخر الاعتدال .

وقد انتهى هذا الخلاف إلى انشقاق أبدى بين الفريقين ظهر على أثره جماعة القعدة المحكمة التى آثرت الهدوء والاعتدال وعدم التطرف والسير على نهج أبى بلال فى عدم اعتراض ومهاجمة الناس إلا دفاعاً لعدوان .

وفى بداية الربع الأخير من القرن الأول الهجرى انقسم أولئك القعدة إلى

(١) عوض خلفات، الأصول التاريخية للفرق الإباضية ص ٧ (الطبعة الثالثة ١٩٨٨ - سلطنة عمان).

(٢) انظر تفاصيل دور جابر فى وضع أسس الإباضية فى هذا الفصل الأول .

فترتين : الصفرية^(١) ، والإباضية . والفرقة التي سميت بالإباضية ترجع فى أصولها إلى أتباع الفقيه جابر بن زيد العماني^(٢) ، الذى لعب دوراً كبيراً فى بلورة آراء وأفكار تلك الجماعة ، بحيث أصبح هذا الفكر متميزاً عن غيره من المذاهب - رغم أنه - (أى جابر) لم يحاول تأسيس مذهب خاص ، فقد كان يدين بالدين الإسلامى ويتبع سنة الرسول - صلى الله عليه وسلم - .

حقيقة تسمية أتباع جابر بن زيد بالإباضية :

أما عن تسمية تلك الفرقة - من أتباع جابر بن زيد - بالإباضية ، فهى نسبة إلى عبد الله بن إباض^(٣) ، الذى تعتبره الغالبية العظمى من المصادر غير الإباضية مؤسس المذهب الإباضى وذلك على العكس من المصادر الإباضية التى تعتبر جابر بن زيد هو المؤسس الحقيقى لتلك الفرقة ، وهم على حق فى ذلك وفى تأكيد إمامة جابر وأنه هو صاحب ومؤسس الفكر الإباضى . فحقيقة الأمر أن عبد الله بن إباض - بالرغم من أنه - أحد علماء وشجعان ودعاة الإباضية وهو المناظر والمجادل باسم أتباع جابر بن زيد ، وبالرغم من أنه لا يقل فى التقوى والورع والإصلاح والنزاهة عن جابر بن زيد إلا أنه لا يعتبر المؤسس الأول لتلك الفرقة ، وأنه تابع لجابر بن زيد المؤسس الحقيقى للفقه الإباضى .

(١) هم أتباع زياد بن الأصفر، وظهروا سنة ٦٥هـ / ٦٨٤م ولهم موقف عقدى وسط بين الأزارقة المتطرفين والإباضية المعتدلين (فلم يكفروا العقدة عن القتال إذا كانوا موافقين فى الدين والاعتقاد) (الشهرستاني : الملل والنحل ص ١٢٣) .

(٢) تلقى جابر بن زيد بداية تعليمه فى وطنه عمان ، وحين أراد التخصص فى علوم الشريعة الإسلامية رحل إلى البصرة حيث ملتقى العلماء والفقهاء ، وتوفى فى البصرة سنة ٩٣هـ ، أو فى سنة ٩٦ ، أو فى تاريخ بين هاتين السنتين . انظر السيابى السمانلى : إزالة الوعشاء عن أتباع أبى الشعشاء ص ١٣ - ٣٢ .

(٣) من قبيلة قيم إحدى أهم قبائل البصرة آنذاك ، وقد توفى قبل عام ١٠٠هـ ، والمصادر التاريخية لا تذكر سنة وفاته بالتحديد .

والباحث وراء السبب فى عدم إظهار الإباضية لأسم الإمام جابر بن زيد منذ البداية ، وإصرار جماعته على إخفائه أيام عبد الله بن إباض ثم ما تلاه من أيام أبي عبيدة مسلم التميمي يكمن فى تفضيل أتباع تلك الفرقة أن تبقى الحركة سرية بقدر الإمكان وأن يبقى اسم مؤسسها وصاحب فكرها مستوراً حتى لا يبطش به الأعداء والولاة ، نظراً لما لقيه أتباع الفرق المعارضة للدولة الأموية من عنت واضطهاد ويطش .

وشاع فى عصر الدولة الأموية - بسبب ما أنزلته من اضطهاد بالخارجين عليها - إنتساب الفرقة إلى عبد الله بن إباض ولم ينسبها إلى جابر بن زيد حتى لا يجذبون إليها الأنظار ، وذلك بسبب مكانة جابر الفقهية الرفيعة وعلمه الواسع ومنزلته بين فقهاء البصرة ، فنسبوا هذه الفرقة إلى عبد الله بن إباض الأقل منزلة من جابر فى العلم والفقه ، وهو أمر يجب أن يوضع موضع الاعتبار عند النظر إلى سياسة الدولة الأموية التى اعتمدت فى كثير من تصرفاتها للأمور السياسية على الحيل والدهاء والمكر السياسى الذى لا يضع أبطالاً من المعارضين لحكم الدولة الأموية . ويبدو أن الإباضية أنفسهم قد آثروا الصمت عن التسميات العديدة التى أطلقها عليهم غيرهم من الطوائف ، حتى أن اسم الإباضية نفسه لم يتردد فى مراجعهم الأولى التى كتبها كبار مشايخهم مثل : «مدونة أبى غانم الخراساني» ، وكتاب «الزكاة لأبى عبيدة» وغيرها ، ولكن يبدو أنهم مع مرور الزمن وإصرار مخالفينهم على تسميتهم بهذا الاسم قد قبلوه به ، وخصوصاً أنهم لم يجدوا فيه ما يؤذيهم أو يسيء إليهم ، وقد ظهر لأول مرة فى المؤلفات الإباضية المغربية فى الربع الأخير من القرن الثالث الهجري^(١) .

(١) عوض خليفات ، الأصول التاريخية للفرق الإباضية ص ١٢ (الطبعة الثالثة - سلطنة عمان) .

وهناك احتمال لا بد من أخذه فى الاعتبار ، وهو المكانة العزيزة لجابر بن زيد وتأثيره الشخصى فى رأى العام ، والخوف عليه من بطش الأعداء ، إن هو ظهر إمام دولة ليست سهلة فى مجابهة معارضيهها كالدولة الأموية . ولذا كان حرص الإباضية على إخفاء دور جابر بن زيد فى الفرقة وقيادته لها ، ولذا فإن استمرار الإباضية فى قبول تسمية الأمويين لهم نسبة لعبد الله ابن إباح ، كان له أسبابه ودواعيه الأمنية من الجانب الإباضى غير أن هناك حقيقة لا يجب إغفالها ، وهى حقيقة ترتبط بشخصية عبد الله بن إباح وقدرته على المجادلة والمناظرة ووضوح حجته فى عرضها أمام مخالفيه فى نفس الوقت الذى تزايدت فيه الإشاعات والأقاويل حول إرهاب الخوارج وإشاعتهم للفرع بين المسلمين ، فكان لا بد أن تنفى الإباضية عن نفسها تهمة التصاقهم بالخوارج أو انخراطهم فى زميرهم وتنزيه فكرهم عن فكر الخوارج المتطرف وتوضيح حقيقة أفكارهم حرصاً على أتباعهم من ناحية ، وحفاظاً على قوة الجذب الكامنة فى فكرهم باعتباره فكراً معتدلاً يهدف إلى أن تقوم الدولة الإسلامية فى حكمها على قواعد الشريعة الإسلامية والسنة النبوية العطرة ، التى لم تشويهها شائبة من أمثال تلك المظاهر الغريبة التى وفدت على الدولة الإسلامية من شعوب الأقاليم التى فتحتها المسلمون من ناحية أخرى .

وهكذا ظهرت الحاجة الشديدة لمحدث شديد المراس ، قادر على عرض أفكار الفرقة بطريقة جيدة واضحة مقنعة ، الأمر الذى تطلب ترشيح شخص مناسب من الفرقة الإباضية ، فوق اختيار فقهاء وكبار الفرقة على عبد الله بن إباح باعتباره أجدر من يقوم بتلك المهمة ، لما يتمتع به من فقه وعلم وإفصاح ونزاهة ومقدرة فائقة على المجادلة والمناظرة ، لذا كان ابن إباح هو المؤهل للقيام بمهمة الدعوة ، خصوصاً أنه ينتمى إلى قبيلة تميم ، إحدى قبائل البصرة الكبرى آنذاك ، ومن الصعب على الولاة أن يتعرضوا له بأذى خوفاً من غضب قبيلته . وهى ملاحظات توضحها

الأقوال التى جاءت فى الخطبة الشهيرة التى ألقاها عبد الله بن إباض مجادلاً عبد الملك بن مروان والتى جاء فيها : « أما بعد وكتبت إلى تحذرنى الغلو فى الدين ، وأنى أعوذ بالله من الغلو فى الدين ، وسأبين لك ما الغلو فى الدين إذ جهلته فإنه ما كان يقال على الله غير الحق ، ويعمل بغير كتابه الذى بين لنا ، وسنة نبيه التى سن كما فعل عثمان والأئمة من بعده ، وأنت على طاعتهم تجمعهم على معصية الله وتتبعهم ، وقد اتبعوا أهواءهم ... فهؤلاء أهل الغلو فى الدين ... إنا نبأ إلى الله من ابن الأزرق^(١) وأتباعه من الناس ، لقد كانوا على الإسلام فيما ظهر لنا حين خرجوا ، ولكنهم ارتدوا عنه وكفروا بعد إسلامهم ، فنبأ إلى الله منهم فإنك كتبت إلى أن أكتب إليك بجواب كتابك ، وأجتهد لك فى النصيحة ، وكان حقاً على أن أنصح لك أدعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه - صلى الله عليه وسلم - لتحلوا حلاله وتحرموا حرامه ولتعرضوا بحكمه^(٢) .

ويتضح من دراسة تلك الرسالة وتحليل ما جاء فيها ما يلى :

١- أن عبد الله بن إباض قد خاطب عبد الملك باسمه مجرداً دون أن يلقبه بأمر المؤمنين أو خليفة المسلمين ، (ورغم ذلك فإن عبد الملك لم يتخذ أية إجراءات بشأنه) ، ولا تورد المصادر عن أى توتر بين الطرفين^(٣) . وهذا دليل على أن ابن إباض الذى ينتمى إلى قبيلة تميم كان آنذاك يحتفى بالقبيلة مما جعل اضطهاده أمراً صعباً ، خصوصاً أنه لم يحمل سيفاً أو يجر سلاحاً ضد الحكام الأمويين ، رغم أن

(١) نافع بن الأزرق هو رأس فرقة الخوارج الأزارقة .

(٢) ابن حميد الحارثى ، العقود الفضية فى أصول الإباضية . ص ١٣٤ ، ١٣٧ ، و

سالم بن حمود ، إزالة الوعشاء ص ٨٦ إلى ١٠١ .

(٣) أو على الأقل لم يقع فى أيدينا ما يثبت أن عبد الملك قد أوقع الأذى بابن إباض أو أحداً من أهله فى أعقاب تلك الخطبة الشهيرة .

الأمويين لم يكونوا بتلك السهولة فى تعاملهم مع معارضيتهم بل على العكس من ذلك فإنهم لم تأخذهم فى كثير منهم شفقة ولا رحمة .

٢- أن عبد الله بن إباح قد فند رأى عبد الملك بن مروان حول دلالة الغلو ، وبين حرصه القوى على التمسك بالإسلام الذى سلكه الرسول - صلى الله عليه وسلم - وخلفاؤه الراشدون ، وبين أن المسلم المؤمن هو الذى يطبق دون إفراط كتاب الله وسنة رسوله ، مخالفاً فى ذلك الدعوة إلى الغلو التى نادى بها ابن الأزرق وجماعته فى تطبيق التعاليم الإسلامية ومخالفاً أيضاً فى الوقت نفسه بنى أمية الذين جرفتهم مفاتن الدنيا (فى رأى ابن إباح على الأقل) ، وتركوا حكم الله وفارقوه ، فقال عبد الله بوضوح وصراحة : «فاتق الله يا عبد الملك ولا تخادع نفسك فى بنى أمية وسيرتهم»^(١) .

٣- أعلن عبد الملك بن أباح رأيه الصريح فى سيرة عثمان رضى الله عنه ، وبنى أمية ، ومؤكداً اعتراضه على سيرة الخليفة الراشد فى آخر أيام خلافته ، ولم يكن ذلك شاذاً ولا خارجاً من الإباضية فقد حدث أن اعترض كثير من صحابة رسول الله -صلى الله عليه وسلم- على سياسة عثمان التى اتبعها بعد ست سنوات من توليه الخلافة ، خصوصاً فى تبديل الولاية وأسباب اختيارهم ، وإغداق الأموال على أقاربه ، وقد عرض ابن إباح (قاصداً بالطبع) فى رأيه هذا إلى وجهة نظر الإباضية فى هذه المسألة . ومن ثم فليس معنى اعتراض البعض (الإباضية) على تصرفات خليفة راشد أن يكونوا قد خرجوا على ملة الإسلام ، أو إنتقض ذلك من عقيدتهم ، فلم يكن هذا بالطبع رأى الإباضية وحدهم فى سيرة عثمان رضى الله عنه ، وبالتالي فإن معظم كتب الإباضية لا تتجاوز هذا الرأى فى سردها لآرائها تجاه

(١) ابن حميد الحارثى ، العقود الفضية فى أصول الإباضية ص ١٣٤ ، ١٣٧ (طبعة عمان) .

سيرة الخلفاء الراشدين .

ومن الواضح أن عصر الفتنة الكبرى ، إبان خلافة على بن أبى طالب رضى الله عنه ، قد شهد خليطاً من الأوضاع ومزيجاً من الأحداث جعلت الأمور أمام الفرق المختلفة غير واضحة المعالم ولا بينة التفاصيل ، الأمر الذى إنعكس بشدة على التصورات الفكرية والعقائدية للفرق الإسلامية بعد ذلك ، إلا أن الإباضية فى كل مؤلفاتهم تقريباً ، كانوا أكثر هذه الفرق تعقلاً فى إبداء آرائهم فعلى الرغم من شدة هجومهم على الدولة الأموية (وهذا ليس بمستغرب على نشأة الفرقة ودواعى مقاصدهم وشدة هجوم الأمويين عليهم) . إلا أنهم كانوا شديدي التعقل فى آرائهم فى ولاية الأمر ، وبخاصة مسألة خلافة عثمان رضى الله عنه ، فلم يجرحوا هذا الخليفة كما جرحته فرق كثيرة ، ولم يشككوا فى خلافته كما فعلت أيضاً فرق كثيرة . وهذه نقطة تحسب للإباضية وتزيد من رصيدهم باعتبارهم إحدى الفرق الإسلامية الأصلية ، وأتاحت لهم تحقيق مآربهم فى الخليج العربى على امتداد القرنين الثالث والرابع للهجرة .

٤- وأخيراً يظهر موقف الإباضية الصريح من رفض غلاة الخوارج ، حيث قال ابن إباض فى جلاء : «أما زعيم الخوارج - ابن الأزرق - فنحن نتبرأ منه لغلوه وتشده ، وإفراطه فى الأحكام ، حين حكم فى المسلمين المذنبين بالكفر !»^(١) . وهذه الجملة تحدد التطور الفكرى لفرقة الإباضية من جماعة الخوارج وأفكارها ولا سيما من حيث حكمها على المسلمين بالكفر ، واستحلالهم دماء المسلمين . ومن ثم يعلن ابن إباض إنضمامهم (أى الإباضية) إلى الركب الإسلامى فى نفوره من الغلو فى فكر الخوارج ، والالتزام بالاعتدال فى الفكر الذى شهده التاريخ الحضارى

(١) ابن حميد الحارثى ، العقود الغضبية فى أصول الإباضية ص ١٣٧ .

للإسلام منذ نشأته .

ويلاحظ أن هذه الرسالة تشكل واحدة من أهم الأسس التى يقوم عليها التطور الفكرى لفرقة الإباضية وتجنبها تهمة الخروج على الإسلام .

جابر بن زيد العماني : «المؤسس الحقيقي للفرقة الإباضية» :

تستمد آراء وأفكار عبد الله بن إباض أصولها وينابيعها من جابر بن زيد العماني^(١) ، الذى يعتبر المؤسس الحقيقى للفكر الإباضى . وهو جابر بن زيد الأزدي الجوفى البصرى ، أو أبو الشعثاء نسبة لابنته : من قبيلة اليمحمد الأزدي فى عمان ، وقد عرف بالجوفى نسبة إلى درب الجوف فى البصرة حيث استقر مع أسرته فيما بعد ، وقد ولد فى فرق من أعمال نزوى فى عمان^(٢) .

أما السنة التى ولد فيها فلا تعرف على وجه التحديد ، وتعطى المصادر تواريخ مختلفة، إلا أنها كلها محصورة بين عامى ١٨ و ٢٢ هجرية (٦٣٩م-٦٤١م)، وترجع سنة ٢١هـ (٦٤٠)^(٣) . كما لا تذكر المصادر أيضاً تاريخاً لقدمه إلى البصرة ، ويبدو أنه جاء فى وقت مبكر من حياته طلباً للعلم حيث كانت البصرة آنذاك أهم مركز فكرى فى العالم الإسلامى ، واستقر بين أقاربه من الأزدي الذين سكنوا أحد أحياء البصرة .

وقد كان جابر يكنى بابنته «الشعثاء» ، والتى لا يزال قبرها معروفاً فى مدينة « فرق » فى عمان إلى الآن ، وأما الوعثاء فى أصلها اللغوى فهى المشقة

(١) انظر ما سبق عن جابر بن زيد .

(٢) سالم بن حمود ، إزالة الوعثاء عن أتباع أبى الشعثاء ص ١ .

(٣) نور الدين السامى ، اللعة المرضية من أشعة الإباضية ص ٨ (الطبعة الثانية ، سلطنة عمان ١٩٨٣م) .

والجهد^(١).

ويروى عنه أنه قال : « أدركت سبعين بديراً ، فحوت ما عندهم من العلم »^(٢) وفى القول دلالة على أن جابر قد أخذ عن مجموعة من الصحابة ممن عايشوا ورافقوا الرسول - صلى الله عليه وسلم - ونقلوا عنه علمه وسنته الشريفة ، وفى مقدمتهم عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن مسعود ، وأنس بن مالك ، وغيرهم كما أخذ عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها . إلا أنه كان أكثر ملازمة لعبد الله بن عباس من غيره ، فكان أنجب تلاميذه ، وكان عبد الله بن عباس يقول عنه :

« لو أن أهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لأوسعهم علماً فى كتاب الله »^(٣) وفى رواية أخرى عبد الله بن عباس كان يحيل سائله إلى تلميذه جابر ويقول : « اسألوا جابر بن زيد ، فلو سأله أهل المشرق والمغرب لوسعهم علمه »^(٤).

كما قال أيضاً ابن عباس رضى الله عنه : « عجباً لأهل العراق كيف يحتاجون إلينا وفيهم جابر بن زيد ! » . ولما توفى جابر بن زيد قال أنس بن مالك صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « اليوم مات أعلم من على ظهر الأرض »^(٥) . كما شهد لجابر بالفقه والعلم والدين وسماحة الخلق كثير من الصحابة والتابعين .

وقد روى عن جابر أكثر وأشهر أهل المذاهب واعتمدوا على ثقته وأمانته ،

(١) سالم بن حمود شامس ، إزالة الوعاء عن أبى الشعثاء ص ٢ ، تحقيق سيده إسماعيل كاشف (سلطنة عمان ١٩٧٩م) .

(٢) نفس المصدر السابق ص ١٩ .

(٣) سالم بن حمود ، إزالة الوعاء عن أبى الشعثاء ص ١٧ .

(٤) سالم بن حمود ، المرجع السابق ص ١٧ .

(٥) أحمد بن سعيد الشماخى ، كتاب السير ص ٧٠ (القاهرة ١٣٠١هـ) .

فروى عنه البخارى ومسلم وأبو داود وغيرهم . حيث لم يكتف جابر بمن التقى بهم فى البصرة ، بل كان يرتحل إلى أماكن أخرى طلباً للمزيد من العلم ، ولا يترك فرصة يتزود فيها بالعلم إلا واغتنمها ، فكان يتردد على الحجاز ، ويلتقى بالسيدة عائشة رضى الله عنها ويأخذ عنها العلم ، ويسألها عن سنة الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم- ليعرف منها أدق الأسرار عن السنة الشريفة وقد أهلته معرفته العميقة لأن يصبح من أعظم فقهاء البصرة ، وصاحب شهرة فى منطقة الخليج العربى ، وواضع أساس نشاط الإباضية السياسى فيما بعد فى القرنين الثالث والرابع للهجرة .

وقد ألف كتاباً أسماه «الديوان» كان من الضخامة بحيث يعجز عن حمله البعير ، ويقع فى عشرة أجزاء كبيرة ، وكانت نسخة منه موجودة فى إحدى مكتبات بغداد الكبرى فى عهد الخليفة العباسى هارون الرشيد ، وتوارثها أئمة الإباضية فى البصرة^(١) . ولا شك أن جابر قد وظف علمه ومواهبه فى خدمة مبادئه التى آمن بها ، كما اقتنع بطريقته السلمية فى نشر الدعوة التى رسمها ووضع أسسها وخطوط السير فيها ، واستفادته من نتائج الثورات السابقة التى أملت عليه إتباع الطريقة السرية فى بداية تأسيس فرقته لإبعادها عن بطش رجال السلطة المركزية .

وقد انضم جابر لفرقة القعدة المحكمة (الإباضية) بعد أن اشتد عودها وقوى شأنها ، وذلك بعد انتهاء السنوات الأولى من خلافة عثمان بن عفان (حوالى سنة

(١) يقال إن عبد الملك بن مروان وبينه استولوا على ديوانه وحرّموا دراسته ونشره على الناس . وروى أن العباسيين حرّموا على الناس استنساخه ووضعه فى مكتبة دار الحكمة فى بغداد . وكانوا يعلمون أنه من مفاخر المسلمين . وكان ديوانه العظيم ثروة علمية عظيمة .

انظر: (الإباضية) الشماخى ، السير ص ٧٠ .

٢٩هـ) ، وكذلك بعد قبول على بن أبى طالب للتحكيم ، ومبايعة الخارجين على التحكيم عبد الله بن وهب الراسبي أميراً للمؤمنين فى سنة (٣٧هـ/٦٥٧م)^(١) . فلم يكن لجابر بن زيد أى دور فى زعامة تلك الحركة بعد وفاة عبد الله بن وهب الراسبي مباشرة ، لأن جابراً آنذاك كان لا يزال شاباً صغيراً يتراوح عمره بين السادسة عشرة والعشرين سنة فقط ، ومن غير المحتمل أن يكون فى هذه السن قد اكتسب العلم الكافى والخبرة الضرورية ليتقدم أصحابه زعيماً مرشداً لهم .

ويتضح من المعلومات الواردة فى المصادر الإباضية المتوافرة أن جابر بن زيد قد انضم إلى القعدة أبان ولاية عبد الله بن زياد الأموى (٥٦/٦٧٦م - ٦٤هـ/٦٨٤م) .

ولذا فإن جابر بن زيد هو المؤسس الحقيقى للفقہ والفكر الإباضى بلا شك . وقد قال صاحب كتاب «إزالة الوعشاء عن أتباع أبى الشعثاء» بكل وضوح : إن مذهب الإباضية مبنى على مسند الربيع بن حبيب^(٢) ، وأحاديثه مروية عن أبى عبيدة عن جابر بن زيد عن الصحابة ، حيث كان جابر بن زيد من أوائل التابعين الذين عنوا بتدوين الأحاديث والسنة النبوية العطرة . وسبق جابر ذلك أصحاب المذاهب الأربعة المشهورين (الإمام مالك «٩٥هـ/٧١٤م - ١٧٩هـ/٧٩٦م» ، الإمام أبى حنيفة «٨٠هـ/٦٩٩م - ١٥٠هـ/٧٦٩م» ، الإمام الشافعى «١٥٠هـ/٧٦٩م - ٢٠٤هـ/٨١٩م» والإمام أحمد بن حنبل «١٤٦هـ/٧٦٥م - ٢٤١هـ/٨٥٥») .

وقام جابر بن زيد بالعمل على قيام الإمامة العادلة المبنية على الأصول

(١) سالم بن حمود ، إزالة الوعشاء عن أتباع أبى الشعثاء ص ٣ .

(٢) الربيع بن حبيب توفى فى النصف الثانى من القرن الثانى الهجرى وله الجامع الصحيح مطبوع فى القدس ١٣٨١هـ وله طبعة أخرى فى المطبعة البارونية بالقاهرة .

الصحيحة للإسلام. مما يدل على شجاعته وفقهه المتميز وعلمه الواسع وإيمانه القوى الراسخ ، إنه لم يتوقف لحظة عن دروسه وتعاليمه ، رغم سيطرة الحجاج بن يوسف الثقفى على العراق وحاضرتها البصرة أيام حكم عبد الملك بن مروان (٦٥هـ/٦٨٥م - ٨٦هـ/٧٠٥م) ، والوليد بن عبد الملك (٨٦هـ/٧٠٥م - ٩٦هـ/٧١٥م)^(١) ، ومعاملته القاسية والشديدة لأهل العراق^(٢) .

وقد ارتكزت سياسة جابر فى تأسيس فرقة الإباضية بالبصرة على قواعد أساسية يمكن إجمالها فيما يلى :

١- أن كل المصادر التاريخية قد سجلت أن جابراً قد أصر فى قرارة نفسه على أن ينتهج سياسة مخالفة لتلك التى اتبعها هؤلاء الذين خرجوا ضمن من خرج وقت قبول على التحكيم من الأزارقة وغيرهم من متطرفى الخوارج ، ويبدو أن هذا التصرف من جابر بن زيد كان ينم عن ذكاء سياسى حاد لم يفهمه غير الحجاج بن

(١) سيده إسماعيل كاشف ، عمان فى فجر الإسلام ص ٥٧ (الطبعة الثالثة ١٩٨٩م - سلطنة عمان) .

(٢) وفى وسط هذا الجو المشحون بالإرهاب والشدة ، حرص جابر على تعريف المسلمين بدينهم ، كما كان بطلاً فى ترويض نفسه وحملها على الصراط المستقيم ، وها هو يرى أحد طلابه يكتب أثناء دروسه فنهاء أن يكتب شيئاً غير آية محكمة ، أو سنة متبعة ، أما رأيه فلا عبرة به ، لأنه قد يجد فى المساء حجة أقوى من التى استند إليها فى الصباح فيرجع عنها إلى ما ثبت بالدليل الأقوى ، ويذهب الطالب بما كتب ينشر الباطل فى الناس ، وكان يكره التمتع بالدنيا حتى أن يزيد بن مسلم كاتب الحجاج بن يوسف الثقفى قد جعل الحجاج يعرض على جابر القضاء لكنه رفض ، فعرض عليه أن يكون فى أعوان صاحب الديوان بالبصرة فرفض ، كما أنه رفض التمتع بأى مزايا وهو فى ضيافة يزيد بن مسلم فأصر مثلاً على ركوب البغلة بدلاً من «البرذون» (فيل تركي) . وقام بغسيل رأسه ولحيته بعد خروجه من يزيد بن مسلم ، بعد أن أمر جواريه بدهان رأس جابر ولحيته (إمعاناً فى كرم الضائفة) ، فذلك رأسه ولحيته فى نهر دجلة تدلياً شديداً قائلاً : «اللهم لا تجعل حظى منك منزلتى عند هؤلاء القوم» . انظر: سالم بن حمود ، إزالة الوماء ص ٢٢ .

يوسف الشقفي الذي - بعد أن استنفذ كل طرق المحايلة والإغراء مع جابر بن زيد - لجأ إلى نفيه إلى عمان ، الأمر الذي زاد من حماسة جابر بن زيد من ناحية أخذ يعمل على تقوية نشاط فرقة الإباضية في الخليج العربي ، وذلك بتوطين فكر وآراء فرقته في عمان وتوطينا ظهرت قوته في القرنين الثالث والرابع للهجرة وليس من شك في أن إتصال أهل عمان العلمي بالبصرة ، فضلاً عن إتصال أبناء العشائر والقبائل بعضهم ببعض كان من أكبر العوامل التي ساعدت على انتشار علم وأفكار وآراء جابر بن زيد بين مواطنيه في عمان بالخليج العربي ، ورغم أن المصادر المختلفة لا تبين متى نفى جابر بن زيد إلى عمان ولا متى عاد^(١) ، لكن الثابت أن جابر بن زيد عاد إلى البصرة مكملًا لمذهبه الديني والسياسي ، محاولاً القضاء على أى ملك مستبد لا يستند على القرآن والسنة والإجماع^(٢) .

وأخذ جابر ينشر آراءه وأفكاره بين الناس من خلال أحاديثه وفتاويه ، وكان يتفحص تلاميذه فمن وجد فيه استعداداً قوياً لآرائه وحماسة لمبادئه دعاه إلى مذهبه ، وذلك في سرية تامة مستنداً في تحقيق أهدافه إلى «التقية الدينية» . وإمعانا في كتمان أمر دعوته فقد كان يأمر أتباعه بقتل كل من يكشف أسرار الجماعة أو يخون الجماعة بإذاعة أسمائهم مثلاً . فإن حدث وترك أحد أتباع الفرقة جماعته وتخلي عن مبادئها دون أن يطعن في أصحابه القدامى أو يفشى أسرارهم فكان الإباضية يتبرأون منه دون أن يتعرضوا له بأذى باعتباره واحداً من المخالفين الموحدين الذين لا تحل دماؤهم إلا إذا بدأوا هم بالعدوان^(٣) .

وقد أوضح جابر بن زيد بنشاطه العلني هذا أن هناك اختلافاً بين فرقة

(١) سيده إسماعيل كاشف ، عمان في فجر الإسلام ص ٦٣ .

(٢) سالم بن حمود ، إزالة الوعثاء عن أتباع أبي الشعثاء . ص ٣ .

(٣) عوض خليفات ، الأصول التاريخية للفرقة الإباضية ، ص ٢٢ .

الإباضية التي تؤمن بكل ما يؤمن به المسلمون وفرق الخوارج الأخرى التي غالت في تفكيرها ، وها هو بتواجهه المعلن يقول للجميع أننا لن ننسحب من المجتمع الإسلامى وسنعيش فيه ، ولن ننعزل عن الناس ، ولن ندعو الناس للخروج والتطرف والهجرة كما فعل الأزارقة وغيرهم من غلاة الخوارج .

٢- وكان جابر بن زيد مع زهده سياسياً محنكاً مع الحزم والدهاء على نحو ما يتضح فيما يلى :

١- الحزم السياسى عند جابر بن زيد :

فقد أصبح جابر بن زيد قدوة لمن جاء بعده من الأئمة الإباضية فى حزمه السياسى حيث أحلوا الدماء بالظلم والابتداء به^(١) فمثلاً إذا خرج من مذهب المسلمين (الإباضية) أحد وعاب عليهم وطعن فى معتقدهم وأفشى أسرارهم ، فقد كان جابر يأمر أتباعه بقتل كل من يندرج تحت هذا النوع ، مع التسامح مع الذى يتركهم دون أن يفشى سرهم ، والواقع أن جابراً كان يكرر الطلب فى وجوب السرية فى جميع مراسلاته مع أعوانه وأتباعه ، ويطلب أحياناً تمزيق رسائله إليهم وحرقها حتى لا تصل إلى أيدي أعدائهم ، فتؤدى بالتالى إلى كشف تنظيم وإجهاض حركتهم .

وقد استطاع جابر أن يتجنب تنكيل الولاة الأمويين به ، وبإصحابه لفترة طويلة ، واستطاع فى نفس الوقت - والأهم - أن يكسب عدداً من الأتباع ممن تولوا فيما بعد مركز المسؤولية (بالطبع دون علم السلطات بمعتقدهم ، وكانوا يستعينون بآراء إمامهم جابر فى تسيير الإدارة والأعمال فى المناطق الخاضعة

(١) عوض خليفات ، المرجع السابق ، ص ٢٣ .

لنفوذهم^(١) . ومن بين هؤلاء الأشخاص النعمان بن مسلمة الذى أرسل إلى جابر يسأله عن كيفية جمع الجزية ، وكذلك يزيد بن يسار الذى كان يقطن عمان ويتبع أفكار جابر بن زيد ، وعين عاملاً فى إحدى مناطق عمان . هذا وقد وجد كذلك كثيرون خارج البصرة كانوا على علاقة حميمة مع جابر يدينون بأفكاره وآرائه ويصدرون عن أمره ، وكانوا عيوناً له ، وممثلين له فى المناطق التى يسكنونها .

ب- الدهاء السياسى عند جابر بن زيد :

من أبرز أمثلة هذا الدهاء هو تجنب جابر لأى احتكاك مع السلطة ، ولم يؤثر أنه تعرض لأذى قبل تولى الحجاج السلطة فى العراق على الرغم من أن بعض أصحابه قد لقى عنتاً كبيراً على يد الولاة منذ أيام ابن زياد ، حتى أنه عندما رفض قبول منصب القضاء الذى عرضه عليه الحجاج ، فقد رفض ذلك بذكاء قائلاً «أنا أضعف من ذلك»^(٢) مخفياً قدرته وإبداء ضعفه للوالى حتى يبعد الشبهات عنه ، وحتى لا يخطر ببال الوالى أن رجلاً بلغ هذه الدرجة من الضعف يمكنه أن يقوم بتأسيس حركة سرية مناوئة للحكم .

ثم إن موافقة جابر على تولى أتباعه عدداً من المراكز والمهام الرسمية فى جهاز الدولة^(٣) - التى يعمل ضدها - حيث كان يرى أن هؤلاء يسهمون فى توفير مناخ مناسب لنشر دعوته فى تلك الأمصار والولايات ويشكلون دعامة لها ، هذه الموافقة تعتبر درياً آخر من دروب الفطنة السياسية عند جابر بن زيد ، الذى رفض هو نفسه قبول أى منصب عند الدولة الأموية .

(١) عوض خليفات ، المرجع السابق ، ص ٢٦ .

(٢) سالم بن حمود ، إزالة الوعثاء عن أتباع أبى الشعثاء ، ص ٢١ .

(٣) عوض خليفات ، المرجع السابق ، ص ٢٧ .

وقد كان من نتائج السياسة التى انتهجها جابر بن زيد هو أن الحركة الإباضية أصبحت تضم عناصر من قبائل عربية مختلفة كما انضم إليها الكثير من الموالى ، ولم يمت جابر بن زيد^(١) إلا وغدت الدعوة الإباضية دعوة شاملة اجتذبت عناصر مختلفة من قبائل وأجناس متعددة ، وأخذت القناعات المذهبية لدى كثير من أتباع الدعوة الإباضية تحل محل الولاءات القبلية والعرقية^(٢) ، وكان جابر يبعث بالدعاة لمختلف المناطق ، وهو الأمر الذى تم فى عهد خلفه أبى عبيدة من تدريب للدعاة الذين عرفوا باسم « حملة العلم » ، وكان جابر على صلة وثيقة مع أتباع دعوته فى الولايات المختلفة ، ومن بينهم أناس من الأزد وقيم وغيرهم من قبائل أخرى ، مما مهد لنشاط الإباضية فى الخليج العربى ، وصار أساساً من أسس كيان الإباضية السياسى فى القرنين الثالث والرابع للهجرة .

أبو عبيدة يسير على نهج جابر بن زيد :

تولى أبو عبيدة مسلم بن أبى كريمة التميمى زعامة أهل الدعوة الإباضية بعد موت الحجاج عام ٧١٤هـ / ٧١٤م وخروجه من السجن ، واتفق ذلك مع بداية حكم الخليفة سليمان بن عبد الملك (٧١٥هـ / ٧١٥م - ٧٩٩هـ / ٧١٧م) . وكان الخليفة على علاقة وثيقة مع المهالبة ، زعماء الأزد الذين انضموا إلى الحركة الإباضية بأعداد وفيرة إبان إمامة جابر بن زيد الأزدى . ولحسن حظ أتباع الحركة الإباضية أن الخليفة الأموى سليمان بن عبد الملك قد عين زعيم الأزد يزيد بن المهلب والياً على العراق وخراسان ، ونتيجة للعلاقات الطيبة التى تربط الأزد وآل المهلب بالحركة الإباضية فإنهم لم يتعرضوا لأى اضطهاد خلال تلك الفترة ، وكذلك خلال فترة حكم

(١) توفى بالبصرة عام ٩٣هـ أو سنة ٩٦هـ أو فى تاريخ بين السنتين .

(٢) سيده إسماعيل كاشف ، عمان فى فجر الإسلام ص ٥٨ .

الخليفة عمر ابن عبد العزيز (٩٩هـ / ٧١٧م - ١٠١هـ / ٧٢٠م) الذى حاول أن يحل مشاكل الدولة الإسلامية مع أحزاب المعارضة ومن بينهم الإباضية بالطرق السلمية .

وأرسل الإباضية وفدا برئاسة جعفر بن السماك أحد أبرز مشايخ الإباضية فى البصرة إلى دمشق ؛ ولكن بالرغم من عدم نجاح مهمة هذا الوفد فى استمالة الخليفة إلا أن الوفد عاد راضياً عن سياسة وسلوك الخليفة . وتذكر بعض مصادر الإباضية أن الوفد استطاع أن يستميل ابن الخليفة عبد الملك ، واعتنق المذهب الإباضى .

وأثناء هذه الفترة من العلاقات السلمية ، وأحياناً الودية ، بين الإباضية والسلطة الأموية الحاكمة ، والتى امتدت خلال حكم الخليفين سليمان بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز ، فقد استغل أبو عبيدة ومشايخ الدعوة فى البصرة هذه الفرصة لتنظيم حركتهم على أسس متينة وقوية من أجل الوصول إلى الهدف الأسمى وهو تأسيس إمامة الظهور^(١) ، وانتخاب خليفة للمسلمين من بين أتباع الدعوة الإباضية .

تنظيم أبى عبيدة للمجالس السرية :

قام أبو عبيدة بتطوير نظم المجالس السرية التى كانت تقام فى البصرة وتضم مشايخ الدعوة وأتباعها حيث يلقون ويتلقون دروسهم ومبادئ مذهبهم ، وكل ما يمت إلى دعوتهم بصلة سواء فى النواحي الدينية أو الدنيوية .

(١) إمامة الظهور : وتعنى الانتهاء من فترة الإعداد والكتمان والإعلان الرسمى والعلنى لإقامة كيان سياسى مستقل وهو الهدف الأسمى الذى كان يسعى إليه رواد الإباضية .

والحقيقة أن هذه المجالس السرية كانت موجودة منذ زمن أبى بلال مرداس بن أدية التميمى الذى تزعم حركة القعدة بعد النهروان . إلا أن الفضل يعود للإمام أبى عبيدة فى توضيح معالم هذه المجالس وتصنيف وظائفها وترتيب طبقاتها . ويمكن أن نقسم هذه المجالس إلى ثلاثة أقسام :

القسم الأول :

المجالس العامة وهى التى لم تقتصر على جماعة معينة بل إن دخولها مباح لأى شخص من أهل الدعوة^(١) . وكان الأعضاء يرتادون هذه المجالس التى تعقد سرا فى بيت أحد المشايخ وفى سرايب أرضية خاصة ، وفى بعض الأحيان فى بيوت النساء والعجائز .

ولم يكن لهذه المجالس العامة برنامج معين . بل كان الأعضاء يجتمعون فى المجلس ويتلقون دروساً فى العقيدة وإرشادات من كبار المشايخ الذين كانوا يقومون بإلقاء الخطب الواحد تلو الآخر حول موضوع معين أو مواضيع مختلفة وقد تكون هناك أوامر ملزمة للاتباع . وكان مشايخ الإباضية البارزين يشرفون على هذه المجالس العامة . لذلك فقد سمي كل مجلس باسم الشيخ المشرف عليه مثل مجلس عبد الملك الطويل ومجلس أبى مودود حاجب الطائي وغيرها ...

القسم الثانى :

مجالس المشايخ ويحضرها زعماء الإباضية فقط . وفى هذه المجالس تقرر السياسة التى يجب على آل الدعوة اتباعها . وكان مجلس المشايخ عبارة عن مجلس تخطيط وتنظيم لحركة ثورية سرية^(٢) . ولا يجوز لأحد غير الإمام وكبار

(١) عوض خليفات ، المرجع السابق ص ٣٦ .

(٢) عوض خليفات ، المرجع السابق ص ٣٩ .

المشايع حضور هذه المجالس .

القسم الثالث :

مجالس أو مدارس حملة العلم ، حيث كان الدعاة من مختلف الأمصار يتلقون العلم ومبادئ وأصول الدعوة وتعاليمها مباشرة من الإمام أبى عبيدة مسلم بن أبى كريمة التميمي . الذى أقام مدرسة لهذه الغاية فى سرداب أرضى لا يعرفه إلا الدعاة (حملة العلم) وشيوخ الإباضية البارزين . ومن هذه المدرسة تخرج دعاة الإباضية . وكان يتم اختيار حملة العلم أو الدعاة غالباً من السكان الأصليين للبلاد التى يبشرون فيها . وقد نظم أبو عبيدة العلاقة بين مركز الدعوة فى البصرة والدعاة فى الخليج العربى وغيره من بلاد الدول الإسلامية .

وإذا حدث خلاف بين الدعاة فى أى من الأمصار كان عليهم العودة لمشايع البصرة للنظر والعمل على حله . وكان أبو عبيدة يرسل أحد أصحابه المعروفين بالحصافة والعلم للنظر فى مثل هذه الطواريء . وكان رسوله فى معظم الأحيان حاجب الطائى ساعده الأيمن ومستشاره الأول والمسؤول عن الشؤون العسكرية والمالية وشئون الدعوة خارج البصرة . ومن أمثلة ذلك ما حدث بين أتباع الدعوة من أهل حضرموت حينما خلعوا رئيسهم عبد الله بن سعيد وبايعوا رجلاً غيره . وأرسل لهم أبو عبيدة حاجب الطائى فى موسم الحج .

هكذا كانت تدار أمور أتباع الإباضية فى تنظيمات متسلسلة مدروسة لنشر مبادئ وتعاليم مذهبهم فى تقية عالية وسرية تامة حيث إنهم لم يتركوا وسيلة لإخفاء تنظيمهم إلا واتبعوها وكانوا يتخذون كل الإجراءات الممكنة لمنع تسرب أية معلومات عن مجالسهم أو أماكن انعقادها ، كما كانوا يذهبون لحضور هذه المجالس متنكرين على هيئة النساء أو الباعة المتجولين . بالإضافة إلى توزيع الحرس من

أتباعهم لمراقبة أماكن مجالسهم وإبلاغهم بأية أخبار أولاً بأول حتى لا يكشف أمرهم ويلقى القبض عليهم . ونتيجة لهذه الوسائل والإجراءات الحذرة التي اتبعها الإباضية في البصرة لم يؤثر عنهم « أنهم ظفروا بهم في مجلس قط »^(١) .

واستطاع الإباضية نتيجة للتنظيم الدقيق والتعاليم والمبادئ الفقهية المتسكة بكتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يكسبوا أعواناً كثيرين في مناطق متعددة من الدول الإسلامية خلال الربع الأخير من القرن الأول الهجري .

وفي بداية القرن الثاني الهجري وبعد أن اعتلى يزيد بن عبد الملك عرش الخلافة (١٠١هـ - ١٠٥هـ) حدثت بعض التطورات السياسية في نشاط الإباضية ، حيث قام يزيد بن المهلب ومعه المهالبة قادة الأزد وزعمائهم والكثيرون من أفراد تلك القبيلة والمعتنقين للمذهب الإباضى ، باحتلال البصرة وامتد نشاطهم إلى الأهواز وكرمان وفارس حتى السند . ولما علم الخليفة بذلك أرسل لهم جيشاً كبيراً بقيادة أخيه مسلمة بن عبد الملك حيث استطاع هذا الجيش الشامي أن يهزم الثوار في معركة العقر سنة ١٠٢هـ / ٧٢١م وقتل فيها يزيد بن المهلب وهرب البقية إلى قنابيل في السند وتتبعهم هلال بن أحوز التميمي وهزمهم هزيمة منكرة وقتل معظم أفراد أسرة المهالبة وأسر الباقون . ونتيجة لهذه الثورة صب الخليفة جام غضبه على الأزد في كل مكان .

وأدى ذلك بالتالى إلى خنق الإباضية بالبصرة بسبب وجود عد كبير من أفراد تلك القبيلة ضمن فرقة الإباضية . مما أدى إلى ارتفاع أصوات بعض مشايخ الإباضية بوجوب الانتقام وإعلان الثورة ومن بين هؤلاء : الشيخ الإباضى أبو نوح

(١) عوض خليفات ، المرجع السابق ص ٣٨ .

صالح الدهان وبعض أفراد الأزد الذين نجوا من الموت ، ومن بينهم عاتكة أخت يزيد بن المهلب المعروفة بحماسها الشديد للمذهب الإباضى . لكن الإمام أبا عبيدة رفض ذلك بشدة حيث رأى أن الوقت لم يحن بعد .

وتكرر نفس الموقف زمن خلافة هشام بن عبد الملك (١٠٥هـ/٧٢٤م - ١٢٥هـ/٧٤٣م) الذى عين خالدًا القسرى والياً على العراق ، إذ اتسمت فترة ولاية خالد باللين والتسامح مع كافة المعارضين ، حتى أن بعض مشايخ الإباضية كانوا يشتمونه على منابر المساجد . وقد تزعم هذه الحملة أحد شيوخ الإباضية البارزين وهو أبو محمد النهري . لكنه بعد أن عزل خالدًا القسرى وتولى بدلاً منه يوسف بن عمر الثقفى اتبع الأخير سياسة مخالفة تماماً لسياسة سلفه حيث استعمل العنف والشدّة والقسوة ضد المناوئين للسلطة حتى لو لم يرفعوا السيف فى وجه الحكومة ، مما أدى إلى مطالبة أتباع أبو عبيدة فى وجوب التحرك والخروج .

لكن الإمام أبا عبيدة كان أبعد نظراً وأدق تفكيراً من هؤلاء ، فرفض الخروج على طريقة متطرفى الخوارج أو على منوال الثورات الأخرى التى قامت فى العراق والتى كانت نتيجتها القمع بعنف بل والقضاء عليها . لذلك قرر أبو عبيدة الاستمرار فى كتمان الدعوة فى البصرة ، لكنه اتخذ خط سير آخر سار فيه بحذر شديد جداً ، كان له أكبر الأثر فى انتصار الدعوة وإعلان إمام الظهور فيما بعد فى الخليج العربى .

وكانت تلك الخطة مختلفة عن خطط كل ما سبق من ثورات وحركات . وأكد بأنه صاحب فكر سديد وقائد محنك وسياسى ذاهية ، كما حذر فى نفس الوقت أصحابه من قبول أية مناصب رسمية بل أنه لم يحذ التزاوج بين أتباع الدعوة وبقية المسلمين . رغم مشروعية ذلك فى الإسلام وفى المذهب الإباضى أيضاً ، لكن ذلك كان بهدف المحافظة على سرية الدعوة وعلى استمرار قمسك أتباعه بروحهم الأخوية

. كما أنه لم يغفل حاجة بعض أتباع ومشايخ الإباضية للمال لذلك أنشأ بيت مال خاص بجماعته و لكل لحاجب الطائى مهمة الإشراف على الشؤون المالية والعسكرية وشؤون الدعوة . وقد كان أبو عبيدة ذكياً فى الربط بين الناحيتين المالية والعسكرية وذلك لأن موارد بيت مال الإباضية كانت تستخدم لمساعدة الدعاة والمحتاجين والشوار الإباضية فى المناطق البعيدة . وكانت موارد بيت المال تأتى من مصدرين : الأول عبارة عن ضريبة فرضها الإمام على أتباعه فى البصرة . ولا تذكر المصادر متى كانت تدفع ولا مقدارها ، ولكن من الثابت أنها لم تكن تفرض بالتساوى بل كانت تتفاوت حسب ثراء المكلف وإمكانياته ، ويبدو أن هذه الضريبة كانت تجمع عند الحاجة .

أما المورد الثانى لبيت المال فكان يأتى من التبرعات السخية التى يدفعها أثرياء الإباضية والمقتدرين رجالاً ونساءً .

الإمام الربيع بن حبيب يخلف أبا عبيدة :

(توفى فى النصف الثانى من القرن الثانى الهجرى) : وهو من أهل الباطنة من عمان من غضفان . رحل الربيع إلى البصرة لطلب العلم ، وكانت البصرة آنذاك عمانية برجالها الأفاضل العلماء ، وكان الربيع شاباً حين التقى بالإمام جابر بن زيد ، وكان يقول : أخذت الفقه من ثلاث : «أبى عبيدة وأبى نوح وضمام السائب الأزدي العماني»^(١) . وكانت وفاته فى النصف الثانى من القرن الثانى الهجرى .

وفى البصرة عكف الإمام الربيع على كتابة مسنده ، الذى ترجع أهميته إلى ورع الإمام الربيع وعلمه وفقهه ، فضلاً عن أنه كان يعتمد فى إسناده على الفقيه جابر بن زيد .

(١) سيده إسماعيل كاشف ، عمان فى فجر الإسلام ص ٧١ .

ويعتبر الربيع الداعية الذى أرسى القاعدة المباشرة لنشاط الإباضية بالخليج العربى ، وبخاصة فى عمان فى القرنين الثالث والرابع للهجرة . وحمل العلم عن صاحب «مسند الربيع» ، من البصرة إلى عمان خمسة علماء عمانية كان لهم الفضل الأكبر فى ازدهار الحياة العلمية فى فجر الإسلام فى عمان ، وهم أبو المنذر بشير بن المنذر النزوانى ، ومنير بن النير الجعلاتى ، وموسى بن أبى جابر الأزكوى، ومحبوب بن الرحيل (ت ٢٦٠هـ/٨٧٣م)، ومحمد بن المعل الكندى^(١).

ويفضل هؤلاء العلماء وعلى رأسهم جابر بن زيد وساعده الأيمن أبو عبيدة مسلم ، ونتيجة لتنظيماتهم الدقيقة الذكية ، وانطلاقاً من روح الأخوة والتسامح والمودة والتعاون التى سيطرت على جميع أتباع المذهب الإباضى فى طوره الأول .

وتتوجهاً لنشاط حملة العلم المتحمسين فقد استطاعت الدعوة الإباضية أن تنتشر ، ويتمكن أتباعها من إحراز نجاح باهر فى أماكن مختلفة من مناطق الخليج العربى وغيرها من أرجاء العالم الإسلامى .

فى العقد الثالث من القرن الثانى للهجرة ، استغل مشايخ الإباضية فى البصرة الظروف التى كانت تمر بها الدولة الأموية^(٢) ، وأوغروا إلى دعائهم وحملة العلم منهم إلى إعلان الإمام «إمامة الظهور» ، فى عمان بالخليج العربى ، فضلاً

(١) سالم بن حمود المصدر السابق ص ٤١ .

(٢) وأهم هذه الظروف ، خروج زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب أيام هشام بن عبد الملك ، وكذلك قتل الخليفة الوليد بن عبد الملك فى ١٢٦هـ/٧٤٥م ، ووفاة يزيد بن الوليد بن عبد الملك بعد فترة حكم لم تزيد على الخمسة أشهر واثنين وعشرين يوماً أخذ فيها الحكم الأموى بضرب ...

عن اليمن وحضرموت ، والمغرب^(١) .

لكن هذا النجاح السياسى للإباضية لم يعمر طويلا حيث قضى الأمويين على إمامة اليمن وحضرموت ، على حين قضى العباسيون على إمامة «الظهور الأولي» فى عمان .

وعلى الرغم من ذلك ارتبط تاريخ عمان بالمذهب الإباضى ولا يزال هذا الارتباط مستمرا حتى يومنا هذا .

وهكذا يتضح أن البصرة كانت مركزا لنشاط الإباضية فى الخليج العربى ، حيث غصت بالأعيان من أهل عمان ، وامتلاأت برجال العلم الأجلاء الذين لهم الشرف الخالد على صفحات تاريخ الخليج العربى . وكانت البصرة مقر العلماء الأعلام من أهل عمان والخليج العربى ، حتى كادت أن تكون إذ ذاك عمانية خليجية محضة .

(١) قامت فى بلاد المغرب على يد دعاة الإباضية من البصرة الدولة الرستمية الإباضية فى بداية العقد السابع من القرن الثانى الهجرى . وقد عمرت هذه الدولة أكثر من قرن وثلث ، قضى عليها الفاطميون عام ٢٩٧هـ/٩٠٩ . وعلى الرغم من ذلك فقد بقى المذهب الإباضى فى مناطق نائية بعيدة عن متناول السلطة المركزية للدولة الإسلامية . ولا تزال بقايا الإباضية موجودة حتى يومنا هذا فى جبل نفوسة فى ليبيا ، وفى جزيرة جربة فى تونس وفى وادى ميزاب فى الجزائر . أنظر حسن على حسن ، قيام دولة الأدارسة ص ٢٤٥ .

ثانياً : تجاوب أهل الخليج العربى مع مبادئ الفكر الإباضى :

كان تجاوب أهل الخليج العربى مع الإباضية ، هو نفس تجاوب العديد من القبائل فى الدولة الإسلامية مع حركات الخوارج ، حيث كان لكل قوم دوافعهم فى ذلك . غير أن الخليج العربى كانت له بعض المميزات والخصائص التى دفعت أهله للتجاوب مع الحركة الإباضية ، وتتضح فيما يلى :

١ : انتماء أوائل الإباضية لقبيلتى زعيم^(١) والأزد المنتشرتين فى منطقة الخليج العربى والبصرة :

كان للقبائل العربية المقيمة فى البصرة والخليج العربى من الأزد وقيم رؤساء أشبه برؤساء القبائل فى الجاهلية ولهم نفوذهم ومكانتهم العالية ، منهم على سبيل المثال الأحنف بن قيس سيد قديم فى البصرة الذى إذا غضب غضب لغضبه مائة ألف سيف لا يدرون فيما الغضب^(٢) .

وكانت القبائل المشاركة فى صنع الأحداث فى منطقة الخليج العربى تنتشر ما بين البصرة والكوفة شمالاً ، وحتى ظفار (عمان) جنوباً . وهى قبائل لم تقبل الخلفاء القرشيين (أمويين وعباسيين) ، الذين أصبحوا يحكمون دولة مترامية الأطراف ، ولم تكن نظرة أهل الخليج العربى إلى الخلفاء دينية خالصة دائماً ، وإنما كانت نظرة شابها الكثير من العصبية القبلية . والواضح هنا أن العنصر البشرى كان له دور كبير فى صنع أحداث تلك الفترة .

(١) قبيلة قديم كانت تنتشر من بادية البصرة حتى البحرين واليمامة . انظر ابن حوقل ، صورة الأرض ص ٤١ .

(٢) أحمد أمين ، فجر الإسلام ص ١٨٦ .

فبالرغم من أن الحركة الإباضية لم تكن حركة قبلية ، إلا أن دور القبيلة بدا واضحاً وفعالاً فى نجاح تلك الحركة ، فقد كان جابر بن زيد المؤسس الحقيقى للفقہ الإباضى ينتمى إلى قبيلة الأزد ، ووجه بالتالى قسماً كبيراً من جهوده نحو إقناع بعض أفراد هذه القبيلة للانضمام إلى حركته ، وقد نجح فى ذلك . كما انضم إلى الإباضية أعداد كبيرة من أهل عمان وحضرموت واليمن التى انتشرت فيها قبائل الأزد .

وخلف جابر فى زعامة الدعوة الإباضية أبو عبيدة مسلم بن أبى كريمة ، وهو أيضاً من قبيلة تميم التى ينتمى إليها عبد الله بن إباح لسان الإباضية ، والذى كان يعتمد بالإضافة إلى قدرته فى المناظرة والمجادلة إلى قبيلته - قبيلة تميم - والتى تعد أيضاً من أهم قبائل البصرة آنذاك .

ويلاحظ أن شيوخ الإباضية كانوا يحتمون بقبائلهم التى كانت تحتل مواقع مهمة فى الدولة الإسلامية . كما أن هذه القبائل هى التى احتضنت الفقہ الإباضى النابع من فكر أبنائها والمستمد من القرآن الكريم والسنة النبوية العطرة ، ولذا لا نستغرب أن أول الدويلات الإباضية ظهرت فى اليمن وحضرموت وعمان .

وهكذا كان لقبائل تميم والأزد بالخليج العربى أكبر الفضل فى اختضان الإباضية واستمرارها وبقائها حتى يومنا هذا .

٢ : رفض الإباضية شرط «القرشية» في الإمامة ، ومطالبتهم بخلع الإمام إن فقد أي شرط من الشروط الأخرى للإمامة :

رفض الإباضية شرط انتماء الخليفة أمويًا كان أم عباسيًا لقبيلة قريش ، وأكدوا على أحقية كل شخص مسلم تتوافر فيه بقية الشروط الواجب وافرها بالخليفة وأن يتم اختيار الخليفة بالشورى « وأمرهم شورى بينهم » .

وقد أعجب هذا الرأي أهل الخليج العربي وصاروا بالتالي أكثر قابلية لتلقى الأفكار الجديدة والدخول في المذهب الإباضي . كما أعجبتهم الأفكار الجديدة للإباضية والتي تتضمن المطالبة بخلع الإمام إذا فقد أي شرط من شروط الإمامة .

ومعنى ذلك أن أي إمام يحاول أن يشغل الإمامة لأى غرض كان ، أو أنه أساء معاملة الرعية ، أو أى مخالفة تبدو من الإمام تنفى عنه أى شرط من شروط الخلافة . فإن ذلك يمكن أن يكون عذراً أو سنداً للرعية فى المطالبة بإعفاء الإمام وخلعه ، أى أن الإمام المستبد لا مكان له بين الرعية . وهذا ما يحفظ حق الرعية ويسند موقفهم أمام الإمامة ويجعلهم فى استقرار دائم لا يخشون البطش من أى إمام .

٣ : إعجاب أهل الخليج العربى بقوة المناظرة والبراعة فى الجدل وفصاحة اللسان عند الإباضية :

لقد كان الإباضية مثلهم مثل الخوارج يستمسكون بآرائهم أشد الاستمساك وهم ذوو فصاحة فى اللسان وطلاقة وعلم وفقه ودين ، وكانوا ثابتى الجنان لا يتحيرون أمام خصومهم ، ولا تأخذهم حسة فكرية ، ويحيون الجدل والمناظرة وطرح الأفكار للمناقشة بكل وضوح واعتدال، رغم أنهم فى جدلهم شديدو التعصب ، بل لا تزيد قوة حجة الخصوم لديهم إلا إمعاناً فى اعتقادهم ، وتغلغل مذهبهم فى نفوسهم ، وسيطرته على كل مواقع تفكيرهم ، وفيهم تشدد وشدة وكانوا يتمسكون بظواهر القرآن ، وما يظهر لهم باديء الأمر يتوقفون عنده ، ولا يتحركون بعد قيد أغلة^(١) .

وتظهر قوة المناظرة والمجادلة الشجاعة الحقة عند الإباضيين متمثلة فى الناطق باسمهم وهو عبد الله بن إباح ، الذى كان يطرح آراء تلك الجماعة المسلمة المؤمنة التى سميت فيما بعد باسم «الإباضية» ، ثم يبدأ فى المناقشة والإقناع ملتزماً بالشرعة الإسلامية شارحاً للفقهاء الإباضى وأفكار وآراء الفرقة التى وضع مبادئها جابر بن زيد . وتتجلى قمة الشجاعة فى طرح تلك الأفكار فى كتاب عبد الله بن إباح إلى عبد الملك بن مروان .

واجتذب أهل الخليج العربى إلى الإباضية قدرتهم على المناظرة والجدل وطرح الأفكار والآراء ومناقشتها بطريقة ودية متصفة بالاعتدال وعدم اللجوء إلى العنف ، ومن ثم ظهر الفكر الإباضى إلى النور وأخذ فى الانتشار فى بلاد الخليج العربى وغيرها من البلاد الإسلامية ، وبخاصة فى الجزيرة العربية وفى بلاد المغرب .

(١) الإمام محمد أبو زهرة ، تاريخ المذاهب الإسلامية ص ٦٨ .

٤ : الزهد وشدة التدين عند فقهاء الإباضية :

أوضحت كتب وخطب الإباضية شدة تدين فقهاء الإباضية وتمسكهم بالقرآن الكريم والسنة النبوية العطرة ، ولا أدل على ذلك من تنقلهم بين أنحاء الدول الإسلامية ملاحقين لصحابة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، يأخذون عنهم مباشرة ما جاء عن الرسول الكريم . فقد أخذ المؤسس الحقيقي للفقهاء الإباضية جابر بن زيد العلم عن عبد الله بن العباس^(١) ، وعائشة أم المؤمنين ، وأنس بن مالك ، وعبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم وغيرهم من الصحابة ، حيث قال جابر بن زيد أنه أدرك سبعين بديراً^(٢) . وقال ياقوت إن أبا الشعثاء جابر بن زيد أحد أئمة السنة .

كما شهد له الكثير من الفقهاء وأهل العلم بشدة تدينه وفقهه إضافة إلى الفطانة والصدق والأمانة فتلقوا آثاره فى مؤلفاتهم ، واحتجوا بأقواله فى أحكامهم . وهى أمور قربت إليهم قلوب أهل بلدان الخليج العربى ، حباً فى حياة العبادة وطهرها .

وسار فقهاء الإباضية وروادها على نهج الإمام جابر بن زيد ، فاشتهروا بالزهد وشدة التدين مما فرض احترامهم لدى كافة المسلمين ، فكان ذلك أحد أهم الأسباب التى أدت إلى تجاوب العديد من المسلمين من كافة أنحاء الخليج العربى وغيره من بلاد الدولة الإسلامية مع آراء وأفكار الإباضية .

(١) ابن عم الرسول ، وكان يروى عنه كما كان لغوياً وأخبارياً وينسب إليه تفسير الكثير من الألفاظ اللغوية . توفى سنة ٦٨هـ / ٦٨٨م .

(٢) ممن حضروا مع الرسول - صلى الله عليه وسلم - غزوة بدر .

٥ : عدم رضى أهل الخليج العربى عن حكم غير أبناء بلدهم لهم ،
واستعدادهم الدائم للثورة :

لقد كان أهل الخليج العربى جماعات متفرقة لا ينضون تحت لواء واحد ، وعلى استعداد دائم للثورة على أى حاكم من غير أبناء بلدهم ، هذا فضلاً عن أنهم كانوا يخرجون على بعض لأوى الأسباب ، ويعتبرون الصديق عدواً دون جريرة تذكر^(١) . وهم فى هذا أبناء البيئة التى نشأوا فيها وترعرعوا فيها لم تعودهم إلا على الحكم القبلى حيث حكومات شيوخ القبائل والعشائر غير المنظمة والقائمة على الأحكام العرفية التى تتمشى مع أوضاعهم القبلية . لذا فإنهم لا يتأقلمون مع نظام حكم جديد يفرض بالقوة وتطبق مبادئه وقراراته ونظمه بالقوة الجبرية . وما حدث بالكوفة والبصرة وعمان مثال واضح لتلك الطباع الثورية العربية الشديدة التطرف والحادة المزاج ، وقد أثرت الفتن والحركات السياسية التى كانت تندلع بين الحين والحين فى الدولة الإسلامية بأهل الخليج العربى ، حيث إنهم كانوا فى قلب تلك الثورات الدائمة .

مما جعل مسرح الأحداث فى الخليج العربى مهيئاً للحركات الانفصالية عن الدول الإسلامية التى كانت تحكم دمشق أو بغداد ، وقد وجدت الإباضية فى تلك البيئة مناخاً صالحاً لمزيد من الانتشار ، ومزيد من التغلغل بين قبائل الخليج العربى .

لذا يتضح أثر عادات وتقاليد أهل الخليج العربى فى تقبلهم للفكر الإباضى لأنهم لم يعتبروا فقهاء المذهب الإباضى غرباء عنهم ، إذ معظمهم من أهل عمان وعلى رأسهم جابر بن زيد المؤسس الحقيقى للفقهاء الإباضى ، الذى استمد قواعده من الشريعة الإسلامية ، والسنة النبوية الطاهرة .

(١) أحمد شلبى . موسوعة التاريخ الإسلامى ج٢ ص ٢٦٥ .

٦ : اشتراك الإباضية في التأثير بأسباب ودوافع الخروج على الخلفاء في دمشق وبغداد :

فقد نال الفكر الإباضى جزءاً منها ومن أهدافها، فبعد أن كان الهدف الأوحد للمؤسسين الأول للفكر الإباضى هو إقامة تعاليم الدين الإسلامى، فإنه ظهرت بعد ذلك أهداف ودوافع دنيوية سياسية مثل الصراع على الإمامة، كما ظهرت دوافع اقتصادية حيث التنافس على التجارة وغير ذلك من الأمور الأخرى.

واتضحت هذه الأمور جلياً فى القرنين الثالث والرابع للهجرة فى عمان التى تعتبر الموطن الأم للإباضية فى العالم الإسلامى ، حيث اعتبرت الحرب الأهلية التى مزقت عمان فى أواخر القرن الثالث الهجرى ، منعطفاً هاماً فى الحركة الإباضية^(١).

وهنا لابد من توضيح أن أوائل أئمة الإباضية وفقهائهم لم يسعوا إلى استقلال دعوتهم فى تحقيق أهداف دنيوية، لكنه يبدو أن أتباع الفكر الإباضى قد تأثروا بأسباب ودوافع الخروج فى الدولة الإسلامية، أو أن أمور الدنيا قد انحرفت بهم إلى المنزلق الدنيوى. فاختلطت الأهداف الدينية بالأهداف الدنيوية، وبالرغم من هذا المنعطف الخطير إلا أن العناصر المعتدلة من رجال الدين بقيت تنتهج نهج رواد الفكر الإباضى وتعمل على تأسيس إمامة تنتهج الفكر الإباضى المعتدل والمستمد من فكر المؤسس الحقيقى للفقهاء والفكر الإباضى ألا وهو جابر بن زيد .

(١) انظر تفصيل ذلك فى الفصل الثانى من هذا البحث .

V : عزلة قبائل الخليج العربى ، واحتفاظ غالبية أفراد تلك القبائل بالطبائع البدوية :

ينقسم العرب فى أصولهم إلى عرب الجنوب: وهم القحطانيون من يمينين وأزد، وعرب الشمال : وهم العدنانيون من مضرين ونزاريين^(١) .

ولايعنى هنا بشكل هام أنساب العرب، ولكن الأهم هنا طباع هؤلاء لعرب وغاذاج سلوكهم ومايحرك ويشير تصرفاتهم، حيث أن الإباضية سلكوا مسلك القبائل العربية خصوصاً قبيلتى تميم والأزد بالخليج العربى.

وكانت القبائل العربية قبل الإسلام تعيش على الفطرة وتعبد الأصنام، ولكن بعد ظهور الإسلام وانتشاره الواسع فى الجزيرة العربية والخليج العربى ، تأثرت تلك المناطق تأثراً شديداً بتعاليم الدين الإسلامى .

كما تأثر أهلها بالأفكار التى تدعو إلى العودة للعمل بالشريعة الإسلامية واتباع سنة الرسول صلى الله عليه وسلم وماعمل به الخلفاء الراشدين، هذا فضلاً عن التمسك بعاداتهم البدوية المتعصبة والمتشددة التى تمثل اندفاع أفراد تلك القبائل وراء الأفكار والآراء التى تدعو إلى الإصلاح.

(١) عاش القحطانيون فى بلاد اليمن ولهم ممالكهم المشهورة ثم بعد هجرتهم للعراق كان منهم اللخميون ملكوك العراق، والغساسنة ملكوك الشام، ومنهم ملوك كنده، وقبائل الأزد الذين ينتسب لهم أنصار الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة.

وجاءت قبائل الشمال من أولاد عدنان ولد إسماعيل ليشتهر منهم مضر وقريش وقصى وهاشم وعبد المطلب، ولقد كان ظهور الإسلام فى بلاد العرب حدثاً فريداً أثار انتباه المؤرخين والناس أجمع، حيث أن الرسول صلى الله عليه وسلم عربياً عاش بأرض الحجاز بين أهله، فكتبوا عن عرب الشمال كثيراً، وأخذ تاريخهم المكانة الأولى وتعهد سكان الحجاز بالدعوة الإسلامية، وأغفل الكثير من المؤرخين عرب الجنوب وتناسوا أن من استجاب أولاً لنداء رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أبناء الأزد فى المدينة المنورة من عرب الجنوب.

وكانت طبيعة أهل الخليج العربى البدوية وعاداتهم القديمة المتوارثة منذ القدم تقوم بدور هام فى توجيه حياة أهالى تلك القبائل فى مناطق الخليج العربى، فاشتهروا بعدم الاستقرار ومنها القبائل العربية العريقة أمثال تميم^(١)، بالإضافة إلى عادات السلب والنهب والإغارة، وكثيراً ما كانت القبائل تحتذى ببعضها فى حلف لا يستمر طويلاً، بل سرعان ما ينقض اجتماعهم وتنقسم وحدتهم، فينقلب المتحالفون أعداء متحاربين^(٢).

ثم أن من أشهر ما عرف عن العرب طبيعة التنافس على الرياسة، وقل أن يسلم واحد منهم الأمر لغيره، ولو كان أباه أو أخاه، أو كبير عشيرته إلا فى النادر، فيتعدد الحكام منهم والأمراء، على نحو ما أشار إليه ابن خلدون قائلاً: «وتختلف الأيدى على الرعية فى الجباية والأحكام، فيفسد العمران وينتقص، وانظر إلى ممالكه من الأوطان من لدن الخليفة كيف تقوض عمرانه، وأقفر ساكنه»^(٣).

وهم من أصعب الناس انقياداً لبعضهم البعض، للغلظة والأنفة، وبعد الهمة والمنافسة فى الرياسة، فقلما تجتمع أهواؤهم، من أجل ذلك لا يحصل لهم الملك إلا بصبغة دينية من نبوة أو ولاية أو أثر عظيم من الدين على الجملة^(٤).

ولم يتخل أهل الخليج العربى عن التعصب للقبيلة، ولا عن الحياة الاجتماعية

(١) من هذه القبيلة عبد الله بن إباح لسان الإباضية وأحد شيوخها وهو الذى سميت الفرقة نسبة له.

(٢) أحمد أمين، فجر الإسلام ص ٩.

(٣) ابن خلدون، البيان والتبيين ج ٣ ص ١٢٦.

(٤) ابن خلدون، المرجع السابق ج ٢ ص ٣٠٠.

الخاصة، أو عن نظرتهم إلى النظم الحكومية الجديدة عليهم ، حيث نظروا إليها فى كثير من الجفاء، وعدم التأييد واللامبالاة مفضلين عليها أنظمتهم العربية القبلية المحافظة من زعامة الشيوخ ورؤساء القبائل .

وقد كان للبداوة الغالبة على أهل الخليج العربى أثرها البالغ فى احتضان هذه المنطقة للحركة الإباضية، ويبدو أن دويلات الإباضية، وأئمتهم حين قامت دولهم فى الخليج العربى وبخاصة فى القرنين الثالث والرابع للهجرة قامت على أسس بدوية خالصة، وإن أخذت الإمامة عنواناً لها ، وقد تجاوب أهل الخليج مع الإباضية، خصوصاً سكان البحرين وعمان والى تمسك أهلها تمسكاً شديداً بالإباضية بحيث أنه صار تاريخ عمان هو سيرة الإباضية .

٨ : طباع سكان مناطق الخليج العربى فى الاندفاع والحماسة والشجاعة إلى حد التهور، والمغالاة إلى حد التطرف:

يتسم سكان مناطق الخليج العربى بالاندفاع والحماسة الشديدة والشجاعة إلى حد التهور والمغالاة إلى حد التطرف فى أحيان أخرى، والاستهانة بالدنيا إلى أقصى حد دفاعاً عن رأى يعتقدونه، أو مبدأ يدينون به .

وللطبيعة البدوية أثرها فى سكان مناطق الخليج العربى، حيث خلفت من مجموعهم نفوساً مؤمنة متعصبة ولكنها ضيقة العقول، و متهورة مندفة لأنها نابعة من الصحراء ، وزاهدة فى الحياة^(١) .

وهذه المغالاة وهذا التطرف إلتصقا بالحركة الخارجية طوال مسيرتها، وأصبح لاحديث عن الخوارج دون التحدث عن التهور والمغالاة والتطرف.

ويبدو أن الإباضية قد وجدوا فى هذه الصفات عند أهل الخليج الذين احتفظوا بصفاتها البدوية، وما صاحبها من تهور واندفاع ومغالاة وشجاعة فرصة سانحة لانتشار المذهب الإباضى، بإعتباره مناوئاً لحكومة الدولة الإسلامية آنذاك من أمويين وعباسيين

وما لاشك فيه أن نفى جابر بن زيد واتجاهه إلى منطقة الخليج العربى، ونشره للمذهب الإباضى هناك، لم يكن محض صدفة، بل أنه من أهالى عمان، ويعرف عادات وتقاليد الناس فى تلك المناطق، إضافة إلى أن جابر بن زيد قد جاء بفكر إسلامى مستمد ومعتمد أساساً على القرآن الكريم وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم، ولا عجب فى ذلك خصوصاً وأن المذهب أو الفكر الإباضى أقدم من إسمه حيث

(١) محمد أبو زهرة، تاريخ المذاهب الإسلامية ص ٦١، ٦٢ (طبعة سلطنة عمان) .

اتصل أوائل الإباضية بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا عن الأصول الصحيحة^(١) ، وهى القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة والحديث والإجماع .

لذا فإن إقتناعهم بالفكر الإباضى ، جعلهم يتمسكون به تمسكاً شديداً ، يدافعون عن هذا الفكر الإسلامى ويحاولون نشره ، حتى نجحوا فى تأسيس إمامة لهم فى عمان ، كان لها فى القرنين الثالث والرابع للهجرة الدور البارز والهام فى أن تكون الركيزة الأساسية لحماية هذا الفكر والعمل على نشره ، ولاسيما فى بلدان الخليج العربى .

(١) سالم بن حمود السيابى ، إزالة الوغشاء عن أتباع أبى الشعثاء ص ٦٩ .

٩ : التطرف الجغرافى للخليج العربى، وبعده عن السلطة المركزية للدولة الإسلامية :

توضح المصادر التاريخية أن البيئة المكانية كان لها دور هام فى صنع بعض ملامح وتوجهات الفتن والثورات والحركات الخارجية، وهوما ينطبق على الحركة الإباضية، حيث نشأت وتطورت تلك الحركة، بل أنها نجحت فى تأسيس عدة دويلات فى مناطق متطرفة من الدولة الإسلامية كشمال أفريقيا وحضر موت واليمن وعمان.

فمع البدايات والحماسة للفتن والثورات كان العمل والنشاط فى القلب والمركز فى أقاليم الدولة الإسلامية فى العراق والبصرة والكوفة ثم تتحول بعد ذلك إلى الأقاليم الأكثر بعداً عن السلطة المركزية كشمال أفريقيا واليمن وعمان.

فكانت مطاردة الدولة لهم أشبه بالقوة الطاردة المركزية التى يعرفها العلماء اليوم، جعلتهم يبتعدون دائماً عن المركز ليذهبوا دوماً إلى الأطراف بعيداً عن متناول يد السلطة. ولكن دون أن تنقطع اتصالاتهم بمراكزهم الأولى، خصوصاً بعد أن بدأت الحركة الإباضية تميل إلى التوطن والهدوء بعد أن تبدلت الظروف السياسية والاجتماعية للدولة الإسلامية. ونتيجة لهذا التوطن فى أطراف الدولة الإسلامية والبعد عن مركز السلطة فى الدولة الإسلامية، أصبح مناصرى الفرقة الإباضية أقل تعرضاً للبطش والتعسف والظلم الذى كان أتباع الحركات المتطرفة الأخرى غالباً ما يلقونه من عمال السلطة المركزية، وأصبحت الفرصة سانحة للإباضية للتعبير عملياً عن تذرهم من السلطة الحاكمة وطرح أفكارهم وآرائهم، ومحاولة إقناع الناس وكسب الأتباع الذين هم وقود الحركات وأساس نجاحها أو فشلها .

والواقع أن أطراف الدولة الإسلامية لم تكن وحدها مركزاً للثورات الخارجية ولكنها كانت ملجأً لها أكثر منها مركزاً^(١).

فقد كانت لهذه الثورات مراكز داومت على الانطلاق منها ، فكان مركز انطلاق الحركة الإباضية من البصرة حاضرة الخليج العربى ومركز الإشعاع العلمى آنذاك، ومنها ينشر دعاة الإباضية، ومنها يتلقى أتباع الإباضية فى جميع أنحاء الدولة الإسلامية التعليمات .

ويتضح أخيراً أن التطرف فى العقيدة ظهر أول ما ظهر بين البدو الذين ارتبطوا دائماً بالبصرة والكوفة اللتان تأسستا فى عهد عمر بن الخطاب لتكونا معسكرين للقوات الإسلامية على حدود فارس وما بعد فارس من أمصار ومواطن، لذا فضل العرب الإقامة فيهما جالبين إليها الغنائم الوفيرة .

وصار الخليج العربى بقبائله وشعوبه بذلك مركزاً صالحاً للحركات والثورات. وكان للطبيعة الجغرافية للخليج العربى أثر هام فى احتضان أهل الخليج العربى للحركة الإباضية والحرص عليها، ولذا فقد وجدت الحركة فى أرض الخليج العربى المهد اللازم لنموها وتطورها .

وتفاعلت بذلك عوامل كثيرة عند سكان منطقة الخليج العربى مع بعضها ومع الآراء الأفكار التى جاء بها رواد الإباضية وعلى وجه الخصوص جابر بن زيد، لتهيبه المسرح فى منطقة الخليج العربى لتقبل هذا الفكر الإسلامى، بل والتجاوب معه والأخذ والعمل به، مما أدى لانتشار الفقه الإباضى بين القبائل والشعوب التى كانت تقطن منطقة الخليج العربى، ونجاحها على امتداد القرنين الثالث والرابع للهجرة

على تحقيق الهدف الأسمى، وهو إنشاء إمامة إباضية «إمامة الظهور» في عمان،
التي غدت إلى اليوم الموطن الأم للإباضية .



الفصل الثانى

قيام الإمامة الإباضية فى
الخليج العربى ودولتها
فى عمان فى القرنين
الثالث والرابع الهجريين



الفصل الثاني

قيام الإمامة الإباضية في الخليج العربي

ودولتها في عمان في القرنين الثالث والرابع الهجريين

أولاً : مقدمات الكيان السياسي للإباضية في الخليج العربي
ثانياً : إمامة الظهور الإباضية في الخليج العربي ودولتها في
عمان في القرنين الثالث والرابع الهجريين

١ - انتقال قيادة الإباضية في الخليج العربي من البصرة

إلى عمان :

أ - قيام إمامة الظهور الإباضية في عمان.

ب - انتقال عاصمة الإمامة الإباضية إلى مدينة نزوى.

٢ - ازدهار دولة الإباضية في عمان

(١٧٧ - ٢٨٠ هـ / ٧٩٤ - ٨٩٣ م).

أ - أئمة الشراة.

ب - تأمين الدولة داخلياً وخارجياً .

٣ - اضمحلال دولة الإباضية في عمان

(٢٨٠ - ٤٠٥ هـ / ٨٩٣ - ١٠١٤ م).

أ - أزمة الحكم الإباضي في عمان.

ب - الأئمة المستضعفون (٢٨٠ - ٣٢٠ هـ / ٨٩٣ - ٩٣٢ م).

ج - أئمة الدفاع (٣٢٠ - ٤٠٥ هـ / ٩٣٢ - ١٠١٤ م).

أولاً : مقدمات الكيان السياسى للإباضية فى الخليج العربى

يستند الكيان السياسى للإباضية وما دار فى فلكه من أحداث وتطورات فى منطقة الخليج العربى فى القرنين الثالث والرابع للهجرة إلى تقاليد راسخة ومقومات ثابتة استقرت أوتادها فى مرحلة الكتمان بالبصرة على عهد رواد الإباضية الأول منذ جابر بن زيد وخلفائه ودعاتهم من حملة العلم حتى مطلع القرن الثالث الهجرى.

فقد كونت تلك التقاليد والمكونات دستور الكيان السياسى للإباضية فى القرنى الثالث والرابع الهجرى، كما غدت أيضاً علامات الهدى للأئمة الإباضية فى ممارسة الحكم وتوجيه دفة الأمور بين الناس.

وتتمثل تلك التقاليد الراسخة للإباضية ومقوماتها والتي جسدت الجانب السياسى للفكر الإباضى وفقهه أيضاً فيما يلى :

١ - اقرار الإباضية لمبدأ التقية الدينية وسيلة للإعداد للعمل السياسى الثورى :

ويعتبر اقرار هذا المبدأ نقطة هامة فى تنظيم الثورات والحركات الإباضية الذين استفادوا من استخدام «التقية الدينية» باعتبارها وسيلة للإعداد لبناء كيانهم السياسى ولم يكن مبدأ التقية الدينية واستخدامه من وضع الإباضية وإنما كان مبدأ من مبادئ الشيعة أجاد الإباضية استخدامه والإفادة منه فى تحقيق أهدافهم نحو إقامة كيانهم السياسى فى الخليج العربى .

ويشكل هذا التصرف من جانب قادة الإباضية فى إقرار مبدأ «التقية الدينية» استفادة جيدة من تجارب الحركات الثورية السابقة - من خوارج وشيعة .. لحفظ

« قوة الدفع » فى الحركة الثورية الإباضية.

ولعل استفادة الإباضية وقادتهم من تصرف الحركات السابقة عليهم يشكل دلالة مهمة إذ توصى بأن هؤلاء القادة لم يتصرفوا فيما تصرفوا دون تمحيص أو دراسة لما سبق من حركات ثورية، بل استفادوا منها أعظم استفادة، إذ علمتهم على الأقل إنشاء تنظيم قوى لا يعرف الضعف حتى يتحمل ضربات السلطة القوية وويلاتها وهجماتها .

٢- *الالتجاء إلى الحسم والقسوة الشديدة أحياناً لحماية التنظيم السياسى
الإباضى :*

فقد ألزم الإباضية أنفسهم بهذه القسوة وفرضوها على كل أتباعهم، حتى لا يقعوا فيما وقعت فيه الحركات المماثلة من استهتار أساء إلى حركتهم.

وتورد المصادر الإباضية أمثلة كثيرة منع فيها بعض أتباع الدعوة من الدخول إلى المجالس التى عقدت من أجل الحركة، ومن ذلك ، ما يذكره أبو سفيان من أن شعيب بن عمر، وهو من أفاضل شباب أهل الدعوة، قد حاول دخول أحد مجالس المشايخ وكان منعقداً فى الليل فى بيت زوج أخته حاجب الطائى. ولما علم الأخير به رفض السماح له وطلب منه العودة إلى بيته الذى كان يبعد أكثر من ثلاثة أميال^(١).

ولاشك أن هذه الملامح الرئيسية للتنظيم الثورى للإباضية، قد ساعد الحركة الوليدة فى الحفاظ على مصادرها البشرية، وفكرها المتقدم، وتراثها الذى أرادت أن تشكل على أساسه كيائها السياسى.

(١) عوض خليفات، المرجع السابق ص ٣٤.

٣- إجابة التنظيم الثورى :

حيث اتخذ عدة أشكال تمثلت فى عدد من المجالس السرية الثورية:

فقد كان لأبى عبيدة^(١) الزعيم الإباضى الذى خلف جابر بن زيد فى قيادة الحركة الإباضية بالبصرة، فضل تطوير أعمال هذه المجالس السرية الثورية، بل وفضل إنشائها أصلاً.

وكانت هذه المجالس تقام فى البصرة، وتضم مشايخ الدعوة، وأتباعها حيث يتداولون فيها خططهم ويتعلمون فيها مبادئ عقيدتهم وكل ما يت إلى دعوتهم بصلة سواء فى النواحي الدينية أم الدنيوية^(٢).

(١) كان أبو عبيدة زنجياً أسود اللون ، أعور فقيراً وكان يقتات بعمل السعف يصنع منها قفافاً فلقب بالقفاف ، ولكنه كان سيد البيض بعلمه وعقله وفقهه. راجع عن أبى عبيدة مسلم: محمد على زبور، المغرب الكبير ج٣ ص ١٥٠-١٥٣.

(٢) والحقيقة أن هذه المجالس السرية كانت موجودة منذ زمن مرداس بن أدية التميمى الذى تزعم حركة القعدة بعد معركة النهروان، أى فى أيام زياد بن أبيه وابنه عبيد الله. وتذكر الروايات أن عروة بن أدية، أخا مرداس ، قد قبض عليه وهو مختبئ فى سرداب سرى تحت الأرض حيث كان يتعبد مع أصحابه. ويذكر المؤرخ الإباضى أبو سفيان، أمثله أخرى تدل على وجود مثل هذه المجالس السريعة فى زمن مبكر من الدعوة، منها قوله : حدثنى يسار وهو من خيار من أدركت عن والدته، وهى تقارب الثمانين سنة . قال: أدركت أخوين من بنى راسب يقال لأحدهما بترج والأخر مازن إبنى كنان، وكانا من خيار من مضى من أهل هذه الدعوة . وكانا نظيرى أبى بلال وأخيه عروة رحمهم الله، وكان فى زمانهما، فأما بترج فكان عابداً مصلحاً لا يفتخر من العبادة حتى دبرت ركبته ويداها ورجلاه وجهته كدبر البعير، وكان قد اتخذ سرداباً فى الأرض يعبد الله فيه مع أصحابه. أنظر : عوض خليفات، المرجع السابق ص ٣٥.

وقد روى أنهم كانوا يعيشون فى مغارات فى الأرض ، يضعون سلسلة على باب الغار الذى يدرسون ويتناقشون فيه، فإذا جاءهم أحد من الشرطة أو الجواسيس تتحرك تلك السلسلة، فيتركون ما هم عليه ويأخذون فى صنع القفاف، وإذا قيل لهم ما سبب وجودكم هنا ؟ أجابوا : «كأمنين أنفسنا حتى لا نسمع أو نرى شيئاً لا يليق». انظر : سالم بن حمود السيابى، إزالة الوغاة عن أتباع أبى الشعثاء ص ٥٧، ٥٨ و

انظر: محمود إسماعيل، الحركات السرية فى الإسلام ص ٣١.

ويمكن التمييز بين ثلاثة أنواع من المجالس السرية كالآتى :

(١) : المجالس العامة :

وهى التى لم تكن مقصورة على جماعة معينة بل إن دخولها مباح لأى شخص من أهل الدعوة.

وكان الأعضاء يرتادون هذه المجالس التى تعقد سراً فى بيت أحد المشايخ وفى سرايب أرضية خاصة، أعدت لهذا الغرض.

وفى بعض الأحيان كانوا يعتقدون هذه المجالس فى بيوت النساء العجائز، أو فى بيت الكرائين تجنباً للشبهات وإمعاناً فى الحيلة والحذر.

ولم يكن لهذه المجالس العامة برنامج معين أو خطة واحدة. بل كان الأعضاء يجتمعون فى المجلس ويتلقون دروساً فى العقيدة وإرشادات من كبار المشايخ الذين كانوا يقومون بإلقاء الخطب الواحد تلو الآخر حول موضوع معين أو مواضيع مختلفة.

وكان المتحدثون يتكلمون بصوت منخفض حتى لا يسمعه المجران أو المارة، وكانوا يعينون أشخاصاً منهم لمراقبة الأحياء والطرق المؤدية إلى مكان الاجتماع.

ولم يترك الإباضية وسيلة لإخفاء تنظيمهم إلا واتبعوها وكانوا يتخذون كل الإجراءات الممكنة لمنع تسرب أية معلومات عن مجالسهم أو أماكن انعقادها، كما كانوا يذهبون لحضور هذه المجالس فى هيئة النساء فى النهار، وغير ذلك من وسائل التخفى.

وكان مشايخ الإباضية يحذرون أتباعهم من العيون والجواسيس ويوصونهم بطرد أى شخص يشكون فى أمره، ونتيجة لهذه الوسائل والإجراءات الحذرة التى اتبعها الإباضية لم يؤثر عنهم «أنهم ظفروا بهم فى مجلس قط»^(١).

وكان مشايخ الإباضية البارزين يشرفون على هذه المجالس العامة، ولذلك فقد سُمى كل مجلس باسم الشيخ المشرف عليه مثل مجلس عبد الملك الطويل، ومجلس أبى سفيان قنبر ومجلس أبى الحر على بن الحصين ومجلس أبى مودود حاجب الطائى وغيرها من المجالس.

(ب) مجالس المشايخ :

ويحضرها زعماء الإباضية فقط. وفى هذه المجالس تقرر السياسة التى يجب على أهل الدعوة اتباعها.

وكان مجلس المشايخ عبارة عن مجلس تخطيط وتنظيم لحركة ثورية سرية، ولا يجوز لأحد غير الإمام وكبار المشايخ حضور هذه المجالس، فى أنهم كانوا يردون أصحاب الدعوة غير المسموح لهم بالدخول مهما كان إخلاصهم للدعوة.

(ج) مجالس حملة العلم :

حيث كان الدعاة من مختلف الأمصار يتلقون العلم وأصول الدعوة وتعاليمها مباشرة من «إمام الكتمان»، على نحو ما قام به الإمام أبو عبيدة بن مسلم بن كريمة التميمى، الذى أسس مدرسة لهذه الغاية فى سرداب أرضى لا يعرفه إلا الدعاة (حملة العلم) وشيوخ الإباضية البارزين الموثوقين.

(١) عوض خليفات، المرجع السابق ص ٣٨.

وكان أبو عبيدة يتظاهر بصنع القفاف^(١) ، لذلك دعى بالقفاف^(٢) .

وبينما كان الإمام يلقى دروسة علي تلاميذه كان هناك حارس يجلس عند الباب الخارجى.

وكانت البصرة مركز الدعوة الإباضية فمنها يرسل الدعاة الذين عرفوا «بحملة العلم» إلى الأمصار وغيرها من بلدان الخليج العربى بعد تلقيهم أصول الدعوة، وتدريبهم على أساليب نشرها.

وكانت برامج إعداد الدعاة تدور حول عقائد المذهب مع الإلمام بكافة علوم العصر التقنية والعقلية، فضلاً عن تبصيرهم بفنون الإدارة وأساليب الحكم، وتلقيهم المهارات فى كسب الأتباع وترغيبهم فى اعتناق المذهب أو الفقه الإباضى، وتنظيمهم داخل فصائل وخلايا.

وبعد تأكد المشايخ من إعداد الدعاة إعداداً كافياً يزودون بالمال والمتاع للرحيل إلى مواطن نشر الدعوة، ومن هناك يباشرون مهامهم، كما يبعثون برسائلهم فى انتظام إلى شيخ التنظيم فى البصرة، ليقف على نشاطهم أولاً بأول، ومنه يتلقون الأوامر والنصائح فيما تواجههم من مشكلات، ولا يخفى أن التنظيم الأم كان يبعث عيونه لمراقبة نشاط الدعاة ومعرفة مدى إخلاصهم وإلتزامهم بتنفيذ الأوامر^(٣) .

(١) جمع قفه، وهى معروفة حتى الآن، عبارة عن سلال خشبية.

(٢) سالم بن حمود ، إزالة الوغشاء عن أتياع أبى الشعثاء ص ٣٣.

(٣) محمود إسماعيل، الحركات السرية فى الإسلام ص ٣١.

٤- إنشاء بيت مال خاص بجماعة المسلمين «الإباضية» بالبصرة :

وهدف بيت المال هذا استخدام موارده لمساعدة الدعاة والثوار الإباضية فى المناطق البعيدة .

وكانت موارد بيت المال تأتى من مصدرين :

أ . المصدر الأول : عبارة عن ضريبة فرضها الإمام على أتباعه فى البصرة، وتتفاوت حسب ثراء المكلف بها ودخله^(١) .

ب- أما المورد الآخر، فكان يأتى من التبرعات السخية التى يدفعها أثرياء الإباضية. ويبدو أن التجار الإباضية كانوا من الأغنياء المعدودين، وكانت تجارتهم تتجاوز البصرة وماجاورها ، وتصل عن طريق الخليج العربى إلى الصين والشرق الأقصى.

٥- تصنيف الإباضية (جماعة المسلمين)

على أساس أصل من أصول الفكر السياسى الإباضى الذى يعتبر «النهى عن المنكر والأمر بالمعروف»، وإزالة الظلم واجب على كل أفراد الأمة الإسلامية، ومن هذا التصور ترى الإباضية مواقف المجتمع الإسلامى الذى يتعاملون معه، وتصنيفها على النحو التالى :

(١) عوض خليفات، الأصول التاريخية للفرقة الباطنية ص٤٦.

أ - مجتمع الظهور :

وهو المجتمع الذى يشهد قيام الدولة بالمعنى السياسى المعبر عن السلطة الحاكمة والسيادة العامة والتنفيذ، كظهور الدولة الإسلامية الأولى فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم إلى آخر خلافة على بن أبى طالب.

وهذه الدولة لها جميع المقومات الأساسية، تأمر بالمعروف جهراً، وتنهى عن المنكر جهراً أيضاً، وتطبق حدود الله، وتعلن الحرب على المرتدين والكفار، وتحكم بكتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم والظهور هو الأصل الذى يجب أن يكون عليه المسلمون^(١).

ب - مجتمع الدفاع :

وهو المجتمع الذى يقف دفاعاً يحارب عدواً داهمه، واحتل دياره، أو أن يقف ضد حاكم (إمام) عبث بمصير الأمة الإسلامية وانحرف عن تطبيق كتاب الله عز وجل، وفى هذه الحالة، فإن المجتمع مطالب بتعيين إمام من قبل الأمة الشائرة تحجب عليهم طاعته.

وإذا زال القتال زالت إمامته وله الحق أن يرشح نفسه لإمامة المسلمين من جديد، ولكن فى ظل الدولة الفتية المنتصرة على حسب شروط الإمامة التى أهمها الكفاءة والأهلية .

(١) على يحيى معمر، الإباضية بين الفرق الإسلامية ص ٦٩ و

انظر : أبوحفص عمر بن جميع، مقدمة التوحيد ص ٧٤.

ج - مجتمع الشراة :

وهو المجتمع الذى يعلن الجهاد أمام السلطة الجائرة، وينذر فيه أربعون مسلماً فما فوق أنفسهم لله عز وجل. استشهداً بقوله تعالى : ﴿ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله﴾ (١) .

وسموا شراة لأنهم اشتروا الجنة بأنفسهم ولايجوز لهم الرجوع إلى ديارهم حتى ينقصوا عن ثلاثة رجال، وهم فى جهاد دائم، حتى أن الصلاة تقصر فى ديارهم، إذا دعت الضرورة بالاجتماع فيها مع أنصارهم الذين يعملون داخل المدن وخارجها، لضرب مضاجع ومعاقلة السلطة الجائرة وزعزعة هيبتها، حتى تشعر الأمة الإسلامية أن هناك قوة روحية إلهية أقوى وأشد من القوة المادية الحاكمة التى وصلت إلى الحكم عن طريق الوسائل اللاأخلاقية ، لأجل حب الرئاسة ومفاتنها .

د - مجتمع الكتمان :

وهو المجتمع الذى لايساعد الظالمين، ويتبعد عن وظائفهم، ويرشد الناس إلى الخير العام وتهذيب نفوسهم عن طريق المساجد وجمعيات الدعوة الدينية التى تسعى إلى غرس فضائل الإسلام وقيمه الخلقية وتربية النشء تربية إسلامية سليمة، وهو المجتمع الذى يمارس أدنى درجات الجهاد (٢) .

(١) سورة البقرة: ٢٠٧.

(٢) بكير بن سعيد، دراسات إسلامية فى الأصول الإباضية ص ١١٠.

واستقرت التقاليد السالفة الذكر التي أرسى الإباضية قواعدها في مرحلة الكتمان على امتداد القرنين الثالث والرابع للهجرة حيث نجح الإباضية - على هذه تلك التقاليد - في إقامة «إمام الظهور» في عمان بالخليج العربى مع نهاية القرن الثانى الهجرى ومطالع القرن الثالث الهجرى^(١) .



(١) قامت «إمامة ظهور» في عمان سنة (١٣٤-١٣٧هـ/٧٥٣-٧٥٦م) سميت بإمامة الظهور الأولى في عمان، وبعد ذلك وعلى وجه التحديد في (١٧٧هـ/٧٩٤م) قامت «إمامة ظهور جديدة» سميت بإمامة الظهور الثانية وهي الإمامة التي قضت عليها جيوش الدولة العباسية بقيادة محمد بن نور سنة (٢٨٠هـ/٨٩٣م) .

ثانياً : إمامة الظهور الإباضية في الخليج العربي ودولتها في عمان في القرنين الثالث والرابع الهجريين



انتقال قيادة الإباضية في الخليج العربي من البصرة إلى عمان

(١) قيام «إمامة الظهور الإباضية» في عمان:

يتمثل الكيان السياسي للإباضية في الخليج العربي في القرنين الثالث والرابع الهجريين في «إمامة الظهور»^(١) التي قامت دولتها في عمان (سنة ١٧٧هـ/٧٩٤م)^(٢) ، أي قبل بداية القرن الثالث الهجري بثلاثة وعشرين عاماً، ثم

-
- (١) «إمامة الظهور» كما سبق ذكره في ص ٢٢ : تعنى الانتهاء من فترة الكتمان والإعلان الرسمي والعلني لإقامة كيان سياسي مستقل وهو الهدف الأسى الذي كان يسعى إليه رواد الإباضية. فالإباضية كانوا يرون في إقامة دولة لهم على رأسها الإمام هو تقليد لما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن هاجر إلى المدينة المنورة وأقام دولة بها وأمر بالجهاد.
- (٢) تعرف هذه المرحلة من إمامة الظهور في مان (١٧٧هـ/٧٩٤م) باسم الإمامة الإباضية الثانية، حيث سبقها في عمان قيام الإمامة الإباضية الأولى على عهد الإمام الجلندي سنة (١٣٤هـ/٧٥٣م ، وهي الدولة التي لم تستمر إلا عامين فقط حيث قضى العباسيون على تلك الإمامة (١٣٧هـ/٧٥٦م). ويلاحظ أن الإباضية قد أقاموا «إمامة الظهور» في النواحي التالية:
- أ - في حضر موت واليمن على يد عبد الله بن يحيى الكندي الذي أطلق على نفسه اسم طالب الحق وذلك في سنة (١٢٨هـ/٧٤٧م) ، ولكن قضى بنى أمية على هذه الدولة الإباضية سنة (١٣٠هـ / ٧٤٩م) . ب- في بلاد المغرب حيث أقام أبو الخطاب الإباضى دولة في المغربين الأدنى والأوسط سنة (١٤٠هـ/٧٥٩م) . وأقام الإباضيون بعد ذلك إمامة الظهور الثانية في المغرب على يد عبد الرحمن بن رستم (سنة ١٦٠هـ/٧٧٧م) وهي الدولة التي قضى عليها الفاطميون (سنة ٢٩٦هـ/٩٠٨م).

امتد بها العمر إلى نهاية القرن الرابع الهجرى حين أطاحت بهذه الدولة الإباضية جيوش العباسيين التى استردت بلاد عمان وأعادت سلطان الخلافة العباسية عليها.

وتتميز هذه المرحلة من «إمامة الظهور» ودولتها فى عمان (١٧٧هـ/٧٩٤م) بأنها لم تكن تجسيدا قُفُظ للفقهِ الإباضى وفكره السياسى فى الحكم، وإنما غدت هذه الإمامة الإباضية أيضاً ودولتها فى عمان حجر الزاوية ومركز الثقل السياسى والحضارى للمذهب الإباضى ودعائه فى سائر أرجاء الدولة الإسلامية ، فى وقت زالت فيه جميع الدول الأخرى التى أسستها أئمة الظهور الإباضية سواء فى حضرموت واليمن أم فى بلاد المغرب العربى.

وبدأت مقدمات هذا المركز الجديد للإباضية فى عمان، ونشاطها فى الخليج العربى فى الربع الأخير من القرن الثانى الهجرى .

ذلك أن آخر أئمة الكتمان بالبصرة (١٧٠هـ/٧٨٧م) وهو «أبو سفيان ابن محبوب ابن الرحيل» انتقل إلى عمان فراراً من شدة الرقابة العباسية على البصرة وتضييقها الخناق على الإباضية فى هذه المدينة التى كانت مركز قيادة الدعوة السرية للإباضية فى الخليج العربى .

وكانت الأحوال فى عمان مهيأة لأن تنتقل إليها قيادة الدعوة الإباضية السرية بانتقال آخر أئمة الكتمان إليها وكذلك كان إباضية عمان يعملون على دفع الحركة الإباضية إلى الخروج من مرحلة الكتمان إلى مرحلة الظهور وتحقيق رسالة مذهبهم وأهدافها.

إذ تقاسمت عمان عند انتقال آخر أئمة الكتمان إليها ثلاث قوى هي : السلطات العباسية التى اقتصر نفوذها على المناطق الساحلية من عمان، وقوة القبائل العمانية التى سادتها المنازعات والخلافات عقب زوال الإمامة الإباضية الأولى (١٣٤هـ/٧٥٣م) وأخيراً قوة الإباضية الذين اعتصموا بالجهات الداخلية من عمان البعيدة عن بطش العباسيين وعمالهم.

ونجح «شيوخ» الإباضية وهم قادة الفقه والرأى فى استقلال هذه الأوضاع التى سادت عمان عند انتقال آخر أئمة الكتمان من البصرة إلى عمان، وأجادوا تعبئة القوى على اختلاف مشاربها وذلك عن طريق المكاتبات والمراسلات وتنظيم الدعوى الإباضية، ثم وضعوا الحشود التى جمعوها تحت قيادة أحد شيوخ الإباضية الأعلام وهو محمد بن المعلا الكندى وشنوا الحرب على أحد الزعماء الموالين للعباسيين فى عمان هو «راشد بن شاذان بن النظر بن الجلندى» وانزلوا به هزيمة ساحقة سنة (١٧٧هـ/٧٩٤م)^(١).

وترتب على هذا الانتصار الإباضى زوال سلطان العباسيين والموالين لهم أيضاً من آل الجلندى من عمان وإعلان «إمامة الظهور الإباضية» فى البلاد. «إذ لما تحقق المسلمون (أى الإباضية) من هذا النصر رجعوا إلى قلب عمان ليجتمعوا إلى إخوانهم أعمدة الإيمان، ويتناظرون وإياهم فى ذلك الشأن (أى الإمامة) فإنهم قاتلوا راشداً بلا إمام ولا سلطان وإنما كانوا جمهوريين يتبعون علمائهم»^(٢).

وتم اجتماع الإباضية تحت قيادة شيخهم ورئيسهم إذ ذاك وهو «موسى بن أبى

(١) مجهول ، تاريخ أهل عمان ص ٥٦ ، و

سالم بن حمود السيابى، عمان عبر التاريخ ج ٢ ص ١٠٠ (١٩٨٢ - سلطنة عمان) .

(٢) سالم بن حمود السيابى، نفس المرجع اسبق ص ١٠٠.

جابر الأزكوى» الذى قام بتوزيع المناصب فى عمان على نحو ما استقرت عليه «مشورتهم» وذلك تجنباً للطموح الشخصى الذى كان يسيطر على قادة الإباضية نحو الوصول إلى الرئاسة وتم توزيع أولئك القادة على الأقسام الإدارية الرئيسية فى عمان، كما كان منهم محمد بن المعل الكندى الذى نال ولاية صحار^(١) وما ولاها (وهى منطقة الباطنة)، وتولى قائد آخر من الإباضية وهو محمد بن عبد الله بن أبى عنان اليعمى مدينة نزوى وقرى الجوف^(٢).

واستطاع محمد بن عبد الله بن أبى عفان اليعمى أن يتغلب على نظرائه فى عمان وكذلك الأحلاف القبلية القائمة فى البلاد وأن ينفرد بالأمر ويصبح أول «أئمة الظهور» الدولة الإباضية فى عمان (١٧٧/هـ/٧٩٤م).

(١) تقع مدينة صحار على البحر (الخليج العربى) وهى العاصمة، ويقيم بها كثير من التجار الملاحين الذين يتاجرون فى السفن مع البلاد الأخرى وهى أكثر المدن العمانية تعداداً للسكان، وأكثر منها ثراءً.

انظر: اندرو ويليامسون، صحار عبر التاريخ (طبعة سلطنة عمان، ١٩٨٢م).

(٢) سرحان بن سعيد الأزكوى العمانى، تاريخ عمان المقتبس من كتاب كشف الغمة الجامع لأخبار الأئمة ص ٤١، ٤٢ (الطبعة الثانية ١٩٨٦ - عمان)، وسالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ص ١٠٠، ١٠١.

ب- انتقال عاصمة الإمامة الإباضية إلى مدينة نزوى :

صاحب قيام «إمامة الظهور الإباضية» فى عمان (سنة ١٧٧هـ/ ٧٩٤م) اتخاذا مدينة نزوى عاصمة دائمة للدولة الجديدة ومقرّاً للإمامة بدلاً من مدينة صحار وغيرها من المدن الأخرى التى تنقلت بينها الإمامة الإباضية أحياناً إذ رأى «المسلمون (أى الإباضية) تحويل عاصمة الإمامة من صحار إلى داخلية عمان فى مكان يكون صالحاً لاستقرار كرسى الرئاسة، لأن صحار كانت مهددة من أعداء عمان سواء من الداخل أم الخارج»^(١).

واتجهت أبصار الإباضية نحو مدينة نزوى لتكون عاصمة ومقرّاً للإمامة لأنهم وجدوها «أمنع لهم وأصون لزعامتهم وأقر لسلطانهم لأنها تقع فى داخل البلاد وعلى مقربة من النواحي الشرقية الأمنة وتبعد فى الوقت نفسه عن الغرب حيث كان غزاة عمان يأتون دائماً من الجانب الشمالى الغربى»^(٢).

واستقر رأى شيوخ الإباضية على أن يقيم الإمام فى مدينة نزوى، ولا يخرج منها إلا للأمور الهامة ويستطيع بذلك إذا هاجم عدو البلاد أن يعد الإمام من مقره الآمن فى نزوى العدة لصد العدو، «وسد الثغور فى وجهه» وذلك تقديراً منهم لمكانة الإمام وإعلاء شأنه ولأن الإمام «فئة قومه وإليه يلجأ الخائف»^(٣).

وصارت مدينة نزوى «كرسى الإمامة فى عمان» ومقر «بيت الإمامة» ويعلو شأن هذه العاصمة بعد انتهاء حكم مؤسس الدولة وهو محمد بن عبد الله بن أبى

(١) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج٢ ص ١٣٤.

(٢) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج٢ ص ١٣٤.

(٣) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج٢ ص ١٣٤.

عفان اليعمدي (سنة ١٧٩٩هـ/٧٩٦م)^(١) حيث خلفه في الإمامة في مدينة نزوى الإمام الوارث بن كعب الخروصي الذي دخلت في عهده دولة عمان الإباضية في مرحلة مزدهرة بالقوة والحضارة.



(١) عبد الله بن حميد السالمى، تحفة الأعيان ج ١، ٢ ص ١١٤ (مكتبة الاستقامة، سلطنة عمان).

ازدهار دولة الإباضية في عمان

(سنة ١٧٧-٢٨هـ / ٧٩٤-٨٩٣م)

(١) أئمة الشراة:

بدأت «إمامة الظهور» ودولتها في عمان تنعم منذ قيامها سنة (١٧٧هـ) إلى سنة (٢٨٠هـ) بمجموعة من الأئمة العظام جرت بيعتهم طبقاً للفقهاء الإباضية «أئمة شراة».

والإمام الشاربي هو أعلى درجات الإمامة عند الإباضية، فهو ينال البيعة من شيوخ الإباضية بالثقة المطلقة منهم جميعاً ويخص بإجماعهم على إمامته^(١).

وكان في نزوى مقر الإمام وعاصمة الدولة «بيت للمشورة» يجتمع فيه أهل «الحل والعقد» من أهل العلم والرأي حيث يقومون تحت رئاسة كبير علماء الإباضية بالنظر فيمن هو جدير بأن تنعقد عليه بيعة الإمامة.

وكانت تتم مبايعة الإمام على أساس «الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» و«على الشرى»^(٢) في سبيل الله عز وجل، وعلى إظهار الحق وإخماد الباطل، وعلى الجهاد في سبيل الله، وقتال الفئة الباغية^(٣).

(١) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٧٥ و

انظر: سرحان الأركوي، المرجع السابق ص ٤٦.

(٢) الشرى : مصطلح يستخدمه الإباضية إستناداً إلى قوله تعالى : (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله).

(٣) سالم بن حمود السيابي، المرجع السابق ج ٢ ص ١٥٨ ، و

انظر : سيده إسماعيل كاشف، عمان في فجر الإسلام ص ٨٢ .

وكانت هذه البيعة هى أصل الإمامة وعليها يدور محور إمامة المسلمين منذ عهد الخلفاء الراشدين والمنوطة أعمالهم بشيوخ الإباضية وعلمائهم الذين هم «أهل الحل والعقد» وقامت هذه الجماعة بعد بيعة الإمام بمسئوليات عديدة تدور حول تقديم المشورة والنصائح للإمام ليكون دائماً على علم بما يدور فى دولته وعلى دراية كاملة بحركات «أهل الظلال» وأن يكون يقظاً لما تتطلبه الدولة من أعمال، هذا فضلاً عن قيام «أهل الحل والعقد» إلى جانب النصح بواجبات المراقبين بكل ما يطرأ على الدولة من أحوال وأن ينهضوا أيضاً بمهمة «الناظرين» فى سير الأعمال ومراعاة أمور الدولة والدين^(١).

(ب) تأصيل الدولة داخلياً وخارجياً :

كانت أولى المهام التى اضطلع بها «أئمة الشراة» هو توفير الأمن والأمان للدولة الإباضية الجديدة باعتبار أن ذلك هو القاعدة التى تقوم عليها سلامة الدولة وأداء رسالتها.

واجهت عناية أئمة الشراة بأعداد قوات الدولة البرية والبحرية على أسس جديدة واستراتيجية تكفل حرية العمل فى الداخل والخارج فى نفس الوقت حيث كان يترىص بتلك الإباضية الجديدة أعداء من بقايا المناوئين للإباضية فى البلاد فضلاً عن القوى الخارجية من عباسيين وغيرهم الذين كانوا يتطلعون للسيطرة على عمان وواد قوة الإباضيين بها بعد أن تحقق لهم الانتقال من مرحلة الكتمان إلى مرحلة الظهور.

(١) سيدة إسماعيل الكاشف، المرجع السابق ص ٨٢ و

سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ١٦٤.

واستند البناء الجديد للجيش الإباضى فى عمان على تنظيم القوات البرية^(١) على أساس تنظيمها فى وحدات «سرايا» سريعة الحركة جيدة التدريب قادرة على مفاجئة العدو إلى جانب اعداد اسطول يضم سفنًا صغيرة «كان يطلق عليها اسم «القرف» وأخرى زوارق كان يطلق عليها اسم «شذات»، وكان فى مقدور هذه الوحدات البحرية الجديدة التصدى للسفن الكبرى «البوارج» التى كانت تهاجم أهل عمان من البحر، واثبت أئمة الشراة بذلك أنهم كانوا من أبناء عمان أصحاب الخبرة العالية بالبحر وركوبه وشنونه.

ووجه أئمة الإباضية جهودهم لتأمين دولتهم ضد الأخطار الخارجية التى تهدد الكيان الإباضى فى عمان وقثلت جهود الأئمة فيما يلى :

أ- صد الجيش العباسى الذى بعث به الخليفة هارون الرشيد لاسترداد عمان التى كان يتولى إمامتها فى ذلك الوقت الوارث بن كعب الخروحي (١٧٩-١٩٢هـ).

وجاءت هذه الحملة العباسية فى أواخر سنة (١٩٢هـ/٨٠٧م) وتولى قيادتها ابن عم الخليفة نفسه وهو عيسى بن جعفر بن المنصور دلالة على اهتمام الخلافة

(١) استند اباضية الظهور فى اعداد قواتهم البرية على تراث الأمام الجلندى بن مسعود (الإمامة الأولى فى عمان) فقد رتب هذا الإمام «الشراة» وهم المحاربون مراتب عديدة منظمة فجعل الشراة كتائب وجعل لهم مراتب، فكان على كل مائتين من الشراة إلى ثلاثمائة وأربعمائة قائد من أهل الفضل والحجة والبصيرة والثقة والعلم والمعرفة والفقه الحزم والقوة. وجعل على كل عشرة من أصحابه مؤدب من أهل الفقه يعلمهم الدين ويؤدبهم بالمعروف ويبعدهم عن الظلال ويهديهم إلى ما فيه صلاح أمرهم. وأصبحت قوات الإمامة فى عمان على استعداد لمواجهة ما قد يهدد الدولة وأمنها.

العباسية باسترداد عمان، وكان الجيش العباسي يتألف من ستة آلاف مقاتل، فيهم ألف فارس وخمسة آلاف رجل «وبلغ العمانيين نبأ خروجه (أى الجيش العباسي) عليهم ليمحوهم من الوجود الإباضى»^(١).

وبلغت أنباء هذه الحملة العباسية واتجاهها إلى عمان وصحار الذى كتب بذلك فوراً إلى الإمام الوارث حتى تتمكن الإمامة من الاستعداد لمواجهة هذا الخطر الكبير وقام الإمام بدوره بإعداد جيش من ثلاثة آلاف مقاتل جعل على قيادته خيرة رجال الإباضية هو «مقارش بن محمد اليمحدى» والتقى الجيشان الإباضى والعباسى شمال صحار وكان النصر حليف الجيش الإباضى واندحار القوات العباسية وهروب بعض أفرادها إلى السفن الراسية فى ميناء صحار ليتحصنوا بها ولكن نفرأ من جند الإباضية أعدوا ثلاثة مراكب وهجموا بها على السفن العباسية ووقع فى أيديهم القائد العباسى عيسى بن جعفر أسيراً وحملوه إلى صحار.

وكان الإمام قد أعد قواته وخرج بها من نزوى إلى صحار حيث بلغته وهوفى الطريق أنباء انتصارات الجيش الإباضى على الجيش العباسى.

وانتهى الأمر بقتل القائد العباسى وتأمين الدولة الإباضية، وزاد من قوة انتصار الإباضية أن الخليفة هارون الرشيد قد توفى فى السنة التالية لتلك المعركة (سنة ١٩٣هـ / ٨٠٨م) ، وهو الأمر الذى حال دون استئناف العباسيين لحملاتهم على عمان.

ب- تأديب القراصنة الهنود الذين دأبوا على مهاجمة سواحل عمان وذلك على عهد الإمام غسان بن عبد الله اليمحدى (١٩٢-٢٠٧هـ / ٨٠٧-٨٢٢م).

(١) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ص ١١٩.

وكانت إغارات القراصنة الهنود شديدة الخطر حيث عمدوا إلى انزال الرعب فى طريق المسلمين (الإباضية) البحرى عند سواحل عمان، فكانت البوارج (السفن الكبيرة) التى تحمل القراصنة الهنود يقعدون باطراف عمان ويسلبون المارة وكل من خرج فى البحر ثم يهربون إلى ناحية فارس والعراق^(١)، حتى صارت النواحي الشمالية من عمان ومنها دبا وجلفار (رأس الخيمة) وماحولها من تلك الأطراف تعاني من تلك الهجمات من جانب القراصنة الهنود.

وشجع القراصنة الهنود على تكرار اغاراتهم على سواحل عمان الشمالية بعدها عن عاصمة الإمامة فى نزوى التى تقع بداخل البلاد، إذ كان الانتقال من نزوى إلى صحار على الساحل يتم «على الرواحل وعلى الأقدام وذلك يستدعى أياماً فى الطريق .. فمتى تصل الأخبار عنه (أى الساحل) إلى عمان الداخلية إلا بعد مدة لاسيما إذا كان المسير على الأقدام أو الرواحل العادية، فإذا كان الأمر مهماً فعلى الإبل المعدودة لهذا الشأن أو الخيل المهيأة لهذا المسومة عند أهل عمان»^(٢).

وبادر الإمام غسان إلى تنظيم قوة بحرية ذات زوارق خفيفة الحركة لضرب بوارج (السفن الكبيرة) القراصنة الهنود وهو أول من اتخذها من أئمة عمان، وذهب بنفسه إلى صحار وأقام بها ستة عشر يوماً استطاع خلالها أن يؤدب القراصنة الهنود بحيث «كلما جاؤا إلى جانب (من ساحل عمان) وجدوا شراة البحرى (أى الإباضية) على استعداد تام، فألقى الله الرعب فى قلوبهم فهربوا وانقطع فسادهم وزال بغيهم وعنادهم»^(٣).

(١) سرحان الأزكوى، المصدر السابق ص ٤٣، ٤٤.

(٢) سالم بن حمود السيابى، المصدر السابق ج ٢ ص ١٢٨.

(٣) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ١٢٩ و

انظر : مجهول ، تاريخ أهل عمان ص ٦٠ . و

انظر : سرحان الأزكوى، المصدر السابق ص ٤٤، ٤٥.

وحافظ الأئمة فى عمان من بعد غسان بن عبد الله اليعمى على تلك القوة البحرية التى أعدها هذا الإمام وأضافوا إليها قطعاً بحرية أخرى حتى بلغ الأسطول الإباضى على عهد الإمام المهنا بن جيفر (٢٢٦-٢٣٧هـ / ٨٤٠-٨٥١م)، أكثر من ثلاثمائة بارجة حربية إلى جانب الزوارق خفيفة الحركة.

وكان يعزز هذه القوة البحرية قوات مرابطة فى العاصمة نزوى كان قوامها سبعائة ناقه وستمائة فرس لتلبية أول نداء لمواجهة الخطر، وكانت بالعاصمة نزوى قوات إباضية أخرى برية بلغت عشرة آلاف مقاتل يخدمها تسعة آلاف مطية وهو الأمر الذى عزز تأمين الدولة الإباضية فى عمان.

ج - جهود الإمامة الإباضية فى تأمين الأراضى العمانية التى هاجمتها قوات الحبشة على عهد الإمام الصلت بن مالك الخروصى (٢٣٧-٢٧٣هـ / ٨٥١-٨٨٦م).

وكانت الحبشة قد دأبت على إعداد أساطيل لها هاجموا بها سقطرى^(١) أحد الموانى العمانية ، وذلك لبعدها هذا الميناء عن العاصمة وصعوبة دفاع القوات الإباضية عن هذا الميناء غير أن والى سقطرى كان يتابع إغارات سفن الحبشة على سقطرى، وقد حدث أن إحدى تلك الإغارات الحبشية قد أنزلت الفرع بين أهالى سقطرى وبخاصة بين نساها . فأنشدت امرأة من سقطرى قصيدة بعثت بها إلى الإمام الصلت بن مالك تخبره بتلك الأعمال الوحشية التى نزلت بسقطرى جاء فيها :

(١) سقطرى : جزيرة مهمة من الجزر العمانية طولها ثمانون فرسخاً ويكثر بها النخيل والعنبر وتقع فى الطريق بين عمان والحبشة .

قل للإمام الذى ترجى فضائله ابن الكرام وابن السادة النجب
وابن الجحاجة الشم الذين هم كانوا سناها وكانوا سادة العرب
أمتست سقطرى من الإسلام مقفرة بعد الشرائع والفرقان والكتب^(١)

وأعد الإمام الصلت بن مالك قوات برية وبحرية كبيرة فكانت لديه القوات التي سبق اعدادها على عهد أسلافه من الأئمة وكذلك السفن التي أعدها سلفة المهنا بن جيفر وكانت جملة المراكب الحربية التي أعدها الإمام الصلت لاسترداد سقطرى من الحيشة نحو مائة مركب هذا فضلاً عن القوات البرية التي ولى عليها قائدين من خيرة قادة عمان وهما: محمد بن عشيرة وسعيد بن شملال وزود القادة بتعليمات تعد امتداداً للتعليمات التي كان الخلفاء الراشدون يزودون بها قادة الجيوش عند خروجهم للغزو ويؤكدون فيها الالتزام بآداب الجهاد فى الإسلام حتى يكون الجهاد فى سبيل الله والدفاع عن الأرض والوطن^(٢).

واستطاعت القوات الإباضية البرية والبحرية تنفيذ تعليمات الإمام الصلت ابن مالك بدقة واستطاعت استرداد جزيرة سقطرى وأقاموا بها حامية تؤمن أرض تلك الجزيرة «وثبتت قواعد الشريعة على مبانيتها وارتفع صوت عمان على ربوعها^(٣)».

(١) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ١٩١.

(٢) انظر الملحق رقم (٢)

(٣) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ١٩٤.

وكانت انتصارات جيش الإمام الصلت بن مالك إضافة إلى بقائه فترة طويلة
 في «إمامة الظهور» سبباً في حدوث أزمة في نظام الحكم الإباضي (٢٧٨هـ /
 ٩١م) تركت أعمق الآثار في البناء السياسي للإباضية في الوقت الحاضر .



انضمحلال دولة الإباضية فى عمان

(٢٨٠-٤٠٥هـ / ٨٩٣-١٠١٤)

(١) أزمة الحكم الإباضى فى عمان :

تعرضت إمامة الإباضية فى عمان إلى أزمة خطيرة فى أواخر أيام الصلت الذى قضى فى الإمامة خمسة وثلاثين عاماً، من (٢٣٧هـ - ٢٧٣هـ) ، حتى وهنت قوته وضعفت قبضته على مؤيديه وأتباعه.

وهو الأمر الذى أفسح الطريق للتجمعات القبلية فى عمان إلى العمل على استعادة سلطانها مما فتح الباب لصراع مرير على السلطة بين المؤيدين مباشرة لحكم الإمام الصلت، وهم رجال الحلف القبلى من بنى يحمد الذين كانوا يستوطنون السهول الشرقية لمنطقة الجوف وبين قبائل الشمال التى كانت تمتد سيطرتها حتى الجانب الغربى من سلسلة الجبال فى المنطقة السفلى من الجوف (حيث العاصمة نزوى) ، وهى القبائل التى كانت فى ذلك الوقت مستبعدة من الحكم.

وفى عام (٢٧٣هـ/٨٨٦م) قامت مجموعة من رجال الدين الإباضية بزعامة شيخهم موسى بن موسى من أسرة بنى سامح (التي ظلت فترة مائة عام تقريباً تشكل العمود الفقرى لعملية انتخاب الأئمة) بخلع الإمام الصلت بن مالك وتنصيب راشد بن النظر إماماً^(١) ، وهو ممن كانوا ينتمون إلى أحد الفروع القبلية ذات المنزلة

(١) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٦٧ ، ٦٨ و

انظر : سرحان الأزكوى، المصدر السابق ص ٤٩.

العادية فى عمان.

وقد صاحب عزل الإمام الصلت بن مالك نقاش وجدل منذ أواخر القرن الثالث الهجرى دار حول القضايا الدستورية للإمامة، وهو الأمر الذى عجل بتعميق الخلافات السياسية فى عمان^(١).

وكانت هذه الفتنة بحق منعطفاً هاماً فى تاريخ الحركة لإباضية، حيث فجرت معالم الخلاف القبلى وقسمت عمان إلى معسكرين سياسيين، يعتمد كل منهما على ما توافر لديه من امكانات مادية وبشرية.

وزاد فى خطورة هذه الفتنة ومضاعفاتها اختلاف موسى بن موسى مع الإمام الذى نصبه، وهو راشد بن النظر، حيث برىء موسى بن موسى من الإمام راشد بن النظر، وفسقه وضلله، وثار عليه وعزله سنة (٢٧٧هـ/ ٨٩٠م)، وغين بدلاً منه الإمام عزان بن تميم^(٢).

ولكن الخلاف ما لبث أن دب مرة أخرى بين موسى بن موسى والإمام عزان بن تميم الذى قام بعزل موسى بن موسى عما كان يتولاه من مناصب، وبخاصة منصب القضاء^(٣).

وبذلك اشتعلت نيران الفتن فى عمان وأهلها، حتى «صار أمر الإمامة بينهم لعباً ولهواً ويغياً وهوى، لم يقتنعوا بكتاب الله، ولا السلف الصالح من آبائهم وأجدادهم، حتى أنهم عقدوا فى عام واحد ست عشرة بيعة، ولم يفوا ببيعة واحدة

(١) ولسون، المرجع السابق ص ٢٥.

(٢) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٦٨.

(٣) سرحان الأزكوى، المصدر السابق ص ٥٠.

حتى بلغ الكتاب أجله»^(١) .

وتجلت خطورة هذه الفتنة حين اشتد بطش الإمام عزان بن تميم بأعدائه، إذ خرج نفر منهم وعلى رأسهم محمد القاسم ويشير بن المنذر^(٢) ، من بنى سامة بن لؤى بن غالب وقصدوا البحرين، حيث كان عاملها إذ ذاك هو محمد بن نور، من قبل الخليفة العباسي المعتضد، وطلبوا منه المساعدة ضد الإمام عزان بن تميم. فأشار عليهما أن يذهبا إلى الخليفة العباسي ببغداد، ويذكرا له أمرهما ، وأنهما قدما يريدان نصرته، فسار محمد بن القاسم إلى الخليفة المعتضد، وكرر له الأمر، واستخرج منه لمحمد بن نور عهداً إلى عمان ورجع إلى البحرين وسلم محمداً بن نور أمر الخليفة بالزحف إلى عمان.

وقام محمد بن نور بجمع العساكر من سائر القبائل وبخاصة النزارية، وسار معه ناس من الشام من طيء^(٣) ، وخرج يريد عمان في خمسة وعشرين ألفاً من الجند، ومعه ثلاثة آلاف وخمسمائة فارس، وعليهم الدروع والجواشن وعندهم الأمتعة^(٤) ، ووصل خبره إلى عمان التي اضطربت أحوالها حين وصلت إليها هذه الاستعدادات العباسية.

(ووقع بين أهلها الخلف، والعصبية، وتفرقت أراؤهم، وتشتت قلوبهم، فمنهم

(١) مؤلف مجهول ، تاريخ أهل عمان ص ٧٠ ، و

انظر : سرحان الأزكوى، المصدر السابق ص ٥٠ ، ٥١ .

(٢) أى أنهم من نفس قبيلة موسى بن موسى .

(٣) طيء ، بن أدد قبيلة عظيمة من كهلان من القحطانية تفرعت منهم بطون وأقفاذ .

(٤) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٧١ و

انظر: سرحان الأزكوى، المصدر السابق ص ٥٣ .

من خرج من عمان بأهله وماله، ومنهم من أسلم نفسه للهوان لقلته احتياله، وخرج سلمان بن عبد الملك السلمى ومن اتبعه من عمان إلى هرمز، وخرج أهل صحار بأهلهم وأموالهم إلى شيراز والبصرة»^(١).

ثم قدم محمد نور بجنوده وعساكره وافتتح «جلفار» (رأس الخيمة حالياً)، وزحف على العاصمة «نزوى» نفسها، وقد تخاذل الناس عن الإمام عزان بن تميم^(٢)، مما مهد الطريق أمام زحف محمد بن نور إلى نزوى، وسلمت له نزوى، ثم مضى قاصداً (سمد الشان)^(٣) فلحق بعزان بن تميم ودارت بينهما الحرب، وذلك يوم الأربعاء الخامس وعشرين من شهر صفر من سنة (٨٢٨٠هـ/٨٩٣م) فى معركة السمد^(٤).

فكانت الهزيمة على أهل عمان وقتل عزان بن تميم^(٥)، وخرجت عمان من يد أهلها، «ولم يغير الله ما بهم، بل غيروا ما بأنفسهم، وكان قتالهم وحريهم ونيتهم طلباً للملك، ورغبة منهم فى الرئاسة، وكل منهم يود أن يكون الملك بيده، أو بيد من مال إليه بوده، فسلط الله من هو للملك أطلب منهم، وأفسدوا دينهم فنزع الله عنهم دولتهم، فسلط الله عليهم عدوهم، وكانت دولة الإباضية منذ ملكوها إلى أن خرجت من أيديهم قد بلغت مائة سنة وثلاثاً وستين إلا شهراً واثني عشر يوماً»^(٦).

(١) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٧٢.

(٢) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٧٣.

(٣) سمد الشان، قرية فى الأقليم الشرقى، على الجانب الأيسر لوادى سمد.

(٤) محمد أمين، المرجع السابق ص ٢٨.

(٥) بعد مقتل عزان بن تميم فى معركة سمد (٨٢٨٠هـ/٨٩٣م) انتهت الإمامة الإباضية الثانية.

(٦) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٧٣.

وقد بعث محمد بن نور^(۱) برأس عزان بن تميم إلى الخليفة المعتضد ببغداد، ورجع إلى نزوى وأقام بها . وقامت ثورة مضادة للحكم العباسي قادها أحد الموالين للإمام المقتول، وهو «الأهيف بن همام الهنائي» ، وخرج في جيش جرار، وعسكر ضخم يبغي طرد عامل العباسيين، وهو محمد بن نور من عمان. ودخل الفزع في قلب محمد بن نور، وخرج هارباً من نزوى، وتبعه الأهيف بعساكره، وسرعان ما جاءت امدادات للجيش العباسي، ساعدت على إيقاع الهزيمة نهائياً بأهل عمان، وقتل قائدها وهو «الأهيف بن همام»^(۲) .

ورجع محمد بن نور إلى نزوى، واستولى على كافة عمان، وفرق أهلها وعاث في البلاد، وأهلك بقية الحرث والأولاد وجعل أعزة أهلها أذلة، وقطع الأيدي والأرجل والآذان، وسمل الأعين، وجعل على أهلها النكال والهوان، ودفن الأنهار، وأحرق الكتب، وذهبت عمان من أيدي أهلها^(۳) .

وعاد محمد بن نور إلى ولايته بالبحرين، بعد أن جعل على عمان والياً من قبله هو أحمد بن هلال، ومقره في «ببهلا»^(۴) ، وآخر اسمه (بحيرة) ومقره في العاصمة نزوى.

وتجلت أزمة الحكم الإباضي في عمان بعد خلع الإمام الصلت بن مالك، ليست في استعادة العباسيين لعمان فحسب، وإنما في الجدل الخطير الذي دار بين علماء

(۱) بعض الكتب تسميه محمد بن يور أو ابن ثور في اختلاف باللفظ. انظر: (الطبري، ابن الأثير وابن خلدون) .

(۲) سرحان الأزكوي، المصدر السابق ص ۵۵.

(۳) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ۷۴.

(۴) وتكتب أيضاً (بهلي) غربي نزوى بالداخل .

الإباضية أنفسهم، بحيث صار خلع الإمام الصلت هو المحور الذى كانت تدور حوله كتاباتهم نظراً لأن ذلك الحادث كان يمثل النظرية التى تقوم عليها عقيدتهم بالنسبة للعلاقات الدستورية التى تربط بين «الإمام والجماعة»، تماماً كما حدث إبان خلافة عثمان بن عفان، التى كانت منطلقاً لوضع الأسس النظرية للدولة فى الإسلام، ومن ثم كانت هذه الفتنة التى عقب خلع الإمام الصلت بن مالك بمثابة رحلة بحث عن الحق عند الإباضية وعلمائهم، يجدر بنا أن نلقى عليها مزيداً من الضوء وذلك للأسباب التالية :

١- أن هذه الفتنة - رغم أهميتها - قد أسدلت كل المصادر التاريخية الإسلامية (عدا المصادر الإباضية) ستاراً عنيقاً من التجاهل والتناسى، - ولا نقول النسيان - لأن ما كان يحدث فى عمان من أحداث جسام لم يكن غريباً أن يسمعه كل من يسكن بقاع الدولة الإسلامية حينئذ .

٢- أن ما ذكر من الفتن لم يكن ليذكر تقديراً لأهل عمان أو تسجيلاً لأحداثهم، وإنما هو تسجيل لدور الخليفة العباسى، حينما شاء له أهل عمان أنفسهم أن يتدخل، فتدخل، وحينئذ أشارت المصادر التاريخية لما حدث فى عمان !

٣- إن أهم ما تم بحثه فى رحلة الفتن هذه فى عمان، واضطراب الأحداث، هو موقف المذهب الإباضى نفسه بالنسبة للأصول الإسلامية، فقد دار الجدل بين العمانيين حول التطبيق السليم لهذه الأصول الإسلامية، وبخاصة من حيث إباحة أموال المسلمين ودمائهم .

٤- أن الفتن الداخلية التى حدثت فى عمان قد تأثرت بالمحيط الخارجى كما أثرت هى بنفسها فى ذلك المحيط الخارجى أيضاً .

٥- إن عصر الفتن شاهد نقرأ من ألمع الرجال، وإن كانوا رجال علم، وليسوا

رجال سياسة. فهم فكانوا جانباً مضيئاً فى تلك الفترة، وإن غاب فى زحمة الأحداث.

ومن المؤكد أن مسألة الخلاف على عزل الإمام الصلت بن مالك الخروصى قد اتخذت منذ أواخر القرن الثالث الهجرى، وخلال القرن الرابع الهجرى أيضاً شكلاً جديلاً بين العلماء فى عمان، وتجلى هذا فى كتاباتهم، وانقسمت عمان بعلمائها إلى حزينين كبيرين (مدرستين)^(١) :

١- حزب أو فرقة أو مدرسة النزوانية (نسبة إلى نزوى) : وهو الحزب المؤيد لعزل الإمام الصلت بن مالك (المدرسة النزوانية) .

٢- حزب أو فرقة أو مدرسة الرستاقية (نسبة إلى رستاق) : وهو الحزب المعارض لعزل الإمام الصلت بن مالك (المدرسة الرستاقية) .

(١) المدرسة النزوانية :

وتدور أفكارها وأراؤها فى الفتنة حول ما يلى :

أ - أن حكم تقديم موسى بن موسى لراشد بن النظر على الصلت بن مالك هو حكم الدعوى المحتمل للحق والباطل، والخطأ والصواب .

فالإمام إذا لم تقم الحجة عليه فما تزول إمامته «بالعالمين» ، وموسى وراشد لم يظهر منهما فى تقدمهما على الصلت تكفير له يجب به خلعهما، وإنما ادعوا عليه دعوى إن كانوا صادقين فهم محقون، وإن كانوا كاذبين فهم يبطلون، وفى ذلك دليل على احتمال صدقهما فى دعواهما أنه مسلم للمسلمين لما ضعف واعتزل عن الإمامة.

ب- اختلفوا بعد اجتماعهم على القول بالاحتمال لموسى وراشد فى تقدمهما على الصلت على هذه الصفة على قولين:

١- تصح إمامة الصلت، ولكن الصلت كبر فى السن حتى كان يتكأ على مناة معروضة على أكف الرجال .

٢- يصح أيضاً تقديم راشد على الصلت ولا يصح بغى راشد.

ج- أن حكم اختلاف شاهدى الحدث فيه، وفى محدثيه، هو حكم اختلاف الدعاوى يحمل لكل فريق منهم على قول الصدق والكذب والحق والباطل، وهم بمنزلة المتداعين.

د- أن صفة هذا الحدث ليست بدعة، وإنما هى دعوى، حيث إن البدعة هى استحلال الحرام، وهذا لم يحدث إذ اعتزل الصلت الإمامة .

هـ- يصرون على أن الاختلاف بين أهل عمان حول :

هل الصلت أعلن اعتزال الإمامة أم لا ؟

و - يقولون إن تقديم إمام على إمام يجوز لمن علم بزوال إمامته فى السرية ولو لم يظهر ذلك، أو أن الإمام (محبور) حتى يشهر ذلك.

ز- أن الصلت لم يصح عنه بإجماع نكير على موسى وراشد حين تقديمهما عليه، وقد ترك نكيره عليهما اعترافاً بصوابهما وحقهما.

ح- إن من أسباب تقديم موسى وراشد على الصلت :

١- ضعف وعجز الصلت عن القيام بمهام الدولة .

٢- أن موسى من أعلام المسلمين فى عصر الصلت.

٣- أن موسى وراشد لم يكفرا الصلت .

٤- أن موسى وراشد قد وطشوا أثر الصلت، واستعملوا عماله ولم يخطئوه، وهذا يؤكد عدم نكير الصلت لهما فى تقدمهما عليه.

ط- إن الصلت أرسل إليهم شارات الإمامة ومنها الخاتم ومفاتيح الخزانة^(١) .

(٢) (المدرسة الرستاقية : (مؤيدو الإمام الصلت بن مالك)

وأهم أفكارها هى :

أ - أمر الله أن نتبين الخبر من الفاسق وذلك حتى يصح التخصيص.

أما اختلاف الرأى: فالهمم أنه لم يأت فيه بعينه من الأصول الثلاثة وهى : الكتاب والسنة والإجماع.

ب- أن حكم تقديم موسى لراشد على الصلت قبل ظهور السبب الموجب لزوال إمامته بالشهرة التى يستوى فيها الخاص والعام من رعيته ، حكم « البدع » لا يحتمل الحق بوجه من الوجوه.

ولذلك فإن راشداً بن النظر هو المستحق لضرب العنق، لأن الصلت إمام بإجماع فى حكم الظاهر.

وقول موسى وراشد أن الصلت سلم الإمامة للمسلمين واعتزلها، وإن خرج مخرج الدعوى، واحتمل الصدق والكذب، فإنه غير تقدمهما عليه، وهذا التقدم غير

قولهما أنه سلم واعتزل، فالعلة هنا تقدمهما على إعلان التسليم والاعتزال، وبذلك فهما مبتدعان.

ج- إن اختلاف المشاهدين للحدث، ومحدثيه، جاء على ضربين:

١- اختلافهم فيما تزول به إمامة الصلت.

٢- اختلافهم فى حكم تقديم موسى لراشد وولايتهما عليه وبراءته منها .

أما اختلافهما فى أن الصلت تبرأ من الإمامة واعتزلها، فهو ليس مقبول على الصلت، لأن الإمام إذا ثبتت إمامته بإجماع لم تزل إلا بإجماع.

وإنما الخلاف فى ولاية فريق منهم لموسى وراشد وتصويبهما وخروجهما عليه قبل ظهور ما ادعوا عليه بالشهرة، وبراءة فريق منهما وتخطئتهما لهما على ذلك، فهذا حكمه حكم اختلاف لا يحتمل الحق بوجه من الوجوه، والمحق من هؤلاء هم المتبرعون من موسى وراشد.

د- إن الحدث على الصفة التى عليها اتفاق الطائفتين هى صفة موجبة للبدعة.

هـ- يصرون على أن اختلاف أهل عمان لم يكن حول: أن الصلت اعتزل الإمامة أم لا. ولكن الخلاف حول: التقديم على الصلت قبل شهره زوال إمامته فى مملكته.

لأن القائلين بأن الصلت تبرأ من الإمامة لو لم يتقدموا عليه ولا صوبوا المتقدمين عليه، لما قال أحد أنهم مخطئون .

و - لا يجوز عزل الإمام لمن علم بزوال إمامته فى السريرة، ولو لم يظهر ذلك .

ومن قال بهذا خرج من قول الإباضية .

ز - إذا سلمنا أن الصلت لم يصح منه نكير على موسى وراشد في تقدمهما عليه، لا يحتمل به حقهما ولا يبيح لهما التقديم عليه، إلا بعد صحة عند الرعية أولاً في حكم الظاهر بالشهرة .

ح - أن الأسباب التي يستندون إليها في تقديمهما على الصلت بدعة وهي :

۱- ضعف الصلت ووهنه فلا دليل على صحة هذا القول بإجماع .

۲- إن كان موسى من أعلام المسلمين فالأعلام محجور عليهم التقديم على الإمام ما كان ثابت الإمامة في حكم الظاهر .

۳- أن موسى وراشداً لم يكفرا الصلت، فلا دليل على صحة إدعائهم في احتمال الحق لهم في خروجهما على الصلت.

۴- أن توطئة أثر الصلت واستعمال عماله فإن هذا لا يعلل الخروج على الأئمة والعقد عليهم في حال ثبوت إمامتهم في حكم الظاهر .

۵- إن عدم وجود نكير مجتمع للصلت على صحته، كما اجمع على صحة تقدم موسى وراشد لا يحل لهما التقدم عليه .

۶- إن انفاذ الصلت للكفة والخاتم ومفاتيح الخزانة لا دليل فيه على احتمال حقهما في عقدهم عليه في حال ثبوت إمامته في حكم الظاهر، إذ وقع هذا بعد خروجهما عليه .

والواقع أن هذه الفتنة كان لها فى عمان وشعبها أبلغ الأثر إذ هى التى سببت الفتنة مرتين :

أ - عندما وقعت الأحداث نفسها .

ب- حينما تحول الحدث إلى سبب فتنة دائمة انشغل بها الناس وانقسموا على أنفسهم.

حتى إنه يبدو واضحاً وجلياً أن عمان ليست هى عمان قبل هذه الفتنة وتطور تلك الأحداث بين موسى وراشد وأنصارهما من جهة والصلت وأنصاره من جهة أخرى، أو قل عمانيين، عمان النزوانية بعلمائها وآرائها وأئمتها أحياناً، وعمان الرستاقية بعلمائها وآرائها وأئمتها أحياناً أخرى وهذه غير تلك.

الأمر الذى أضعف شوكة الحكم الإباضى أشد إضعاف، وما أن قامت الإمامة حتى زالت مرة أخرى .

ويلاحظ أن المدرسة النزوانية، قد اتخذت شكل الاعتدال وعدم التطرف والمرونة.

واتخذت المدرسة الرستاقية شكل التطرف والتشدد (حتى فى أمور أخرى غير ما يمس جوهر الاختلاف بينهما، وهو حدث موسى بن موسى وراشد بن النظر من جهة والإمام الصلت من جهة أخرى) .

وطوال أزمة الإمامة حافظ حزب نزوى على مواقف الاعتدال التى كان يتخذها، وكان أعضاؤه من الملتفين حول شخصية مهمة هى شخصية:

محمد بن محبوب بن الرحيل: (ت ٢٦٠هـ - ٨٧٣م) .

وهو من أبرز علماء عمان، وظل كتابه (الرئيس) باقياً، وسر تأثيره (وبالتالى استفاد حزب نزوى من هذا التأثير) ، وينحدر من أسرة عريقة لها مكانتها الدينية حيث يتصل ابن الرحيل بمنابع الحركة الإباضية صلة قديمة تعود إلى باكورة الإسلام، ومنذ أن كان جده سيف بن هبيرة أحد فرسان النبی صلى الله عليه وسلم، وأحد أفراد قبيلة مخزوم بن كعب بن لؤي^(١) . لذلك كانت قبيلته معروفة فى عمان.

ولكن أسرة ابن الرحيل لم تحاول استغلال مكانتها فى أغراض سياسية بل على العكس كانوا من غلاة المعارضين للإمامة الوراثية، واتخذوا موقف الحياد فى المنازعات القبلية، كما أنهم بفضل من أنجبوا من أساطين العلم ورجال الدين قد تبوءوا مركزاً هاماً فى المجتمع العماني^(٢)

ويقف إلى جانب محمد بن محبوب بن الرحيل ودوره فى مدرسة نزوى العالم أبو سعيد الكدمى « (القرن الرابع الهجرى - العاشر الميلادى) ، وهو مؤرخ إباضى، وتنبع أهميته أساساً من سمتين أساسيتين فى مؤلفاته :

أ - أنه قد أرخ لعلماء مدرسة نزوى وأئمتها تاريخاً دقيقاً.

(١) ولسون ، عمان تاريخ وعلماء ، ترجمة محمد أمين عبد الله ص ٥٣ .

(٢) وقد كان للاتجاه المعتدل لاتباع مدرسة نزوى دور هام فى إعطائهم كلمة مؤثرة فى عملية بعث الإمامة فى عمان، وكان رأى العام وقتها لايزال حاداً، محال بين معظم القبائل واتخاذ موقف موحد حيالها. وقيت هناك معلومات قتل وجهة نظر أصحاب مدرسة نزوى مسجلة فى كتاب «السيرة» لأبى عبد الله بن روح، وهو من سكان «سمد» ، وقد كانت مدرسة نزوى فى ذلك الوقت مركز الاتجاه المحايد من حيث بدأ أبو عبد الله (نهبان بن عمان) فى محاولاته لإحياء الإمامة. انظر : ولسون، المرجع السابق ص ٥٥.

ب- أن تأثير أفكاره المعتدلة قد هياً الفرصة لانتهاج تلك الطريقة التى تميزت بها الحركة الإباضية فى باكورة عهدها، ويعود الفضل أساساً إلى آراء أبى سعيد الكدمى فى التغلب على الصعاب التى تجمعت مع نهاية القرن الثالث للهجرة، وتحويلها لمصلحة عمان، وفى الحفاظ على «الإمامة مؤسسة للحكم فى البلاد»، وصار الفضل يعود إلى مرونة أصحاب مدرسة نزوى فى نجاح الإباضية فى تطوير نوع من نظم الإمامة التى تبلورت بعد أزمة الحكم على عهد الإمام الصلت بن مالك، وهيأت للإمامة البقاء حتى العصر الحاضر.



(ب) (الأئمة المستضعفون (٢٨٠ - ٣٠٠هـ / ٨٩٣-٩٣٣م) :

دخلت الإمامة الإباضية فى عمان فى مرحلة خطيرة من حياتها بعد أن تغلبت جيوش العباسيين بقيادة محمد بن نور على آخر أئمة الشراة وهو الإمام عزان بن تميم وقتله سنة (٢٨٠هـ/٨٩٣م) فى موقعة سمد.

وكان قوام هذه المرحلة هو تنصيب أهل عمان لنفر من الأئمة لم يكن سلطانهم شاملاً لكل عمان وإنما كان يقتصر على ناحية دون أخرى أو مدينة دون أخرى فضلاً عن أنهم لم يكونوا سلسلة متصلة الحلقات وإنما كانت توجد فترات من «الشقور» لا يوجد بها إمام هذا فضلاً عن أن التوفيق «لم يكن حليفهم ولا العدل نصيرهم ولا الاستقامة دعائمهم»^(١).

وكان يطلق على هؤلاء الأئمة اسم «الأئمة المستضعفين»، حسب قواعد الفقه الإباضى. وهى تعنى بالإمام الضعيف هو الإمام الذى يكون بحاجة إلى مشورة علماء المسلمين وفقهائهم وغالباً ما كان الناس لا يلبأون إلى مثل هذا الإمام الضعيف وإنما كانوا يلبأون إلى كبار العلماء لحل مشاكلهم^(٢).

وكان أول أولئك الأئمة المستضعفين هو محمد بن الحسن الذى أقام فى العاصمة نزوى (٢٨٢هـ / ٨٩٥م)، وقد عجز هذا الإمام عن مواجهة السلطات العباسية وعمالها فى العاصمة وغيرها من أرجاء عمان وقد جرى الأمر سجالاً بين هذا الإمام وعمال السلطة العباسية وهو أمر صار سمة للأئمة المستضعفين وأعمالهم.

(١) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ٢٩٨.

(٢) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٧٦ و

سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ٢٩٨.

فكان الحاكم العباسى فى عمان وهو ما أطلق عليه الإباضية لقب «السلطان» - وهو لقب يحمل فى عرف الإباضية الظلم والجور - حين يأتى إلى العاصمة نزوى لجباية الأموال المقررة على أهلها كان الإمام يعتزل بمعنى أنه يعتزل بيت الإمامة ويذهب إلى منزلة الشخصى فى العاصمة نزوى، وحين يخرج السلطان من العاصمة يرجع الإمام إلى بيت الإمامة حيث تكون إمامته اسماً دون معنى.

وقد صار نفر من أولئك الأئمة المستضعفين أحياناً عمالاً «للسلطان» وهو الحاكم العباسى نفسه^(١).

وكان المسيطر على عمان زمن الأئمة المستضعفين أسرة «بنى سامة بن لوى» الذين عهدت إليهم السلطات العباسية بتصريف شئون عمان فكان «بنو سامة» يستهيون بأولئك الأئمة المستضعفين حتى إنهم كانوا يقولون «للسلطان العباسى» حين يدخل نزوى:

«اتركه (أى الإمام) فى مكانه إسماً وأنت معنى، ولا تخش منه شيئاً فإنه لم يكن بيده أمر من أمور الدولة»^(٢).

وزاد فى سوء أحوال الأئمة المستضعفين تكالب «بنى سامة» على الزعامة فى عمان، «فكانوا عائلة تتهارش على ملك عمان وهم يلقبون أنفسهم سلاطين»^(٣).

ويعملون دائماً فى الوقت نفسه على طمس شخصية الأئمة المستضعفين برغم عجزهم وخلوهم من أى معلم من معالم السلطة.

(١) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ٢٩٨.

(٢) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ٣٣٠.

(٣) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ٣٣١.

وتجلت هذه الظاهرة من الاستكانة والعجز عند الأئمة المستضعفين على عهد أحدهم وهو «عمر بن محمد بن مطرف الحداني» ، والذي اعتزل بيت الإمامة حين سيطر «بنو سامة» على شئون العاصمة نزوى.

وقام إمام آخر من الأئمة المستضعفين وهو «محمد بن يزيد الكندي» باعتزال الإمامة حين دخل نزوى «سلطان بنى سامة» ، وأصبح هذا الإمام بهروبه متخلياً عن إمامته.

وعزز «بنو سامة» سلطانهم واستعلاءهم على الأئمة المستضعفين حين باتخاذهم قوات دائمة لهم داخل العاصمة نزوى وخارجها.

وأصبح السلطان من «بنى سامة» إذا دخل نزوى تخرج الإمامة من العاصمة كلها وتصبح لشيء أما حينما يخرج السلطان فإن الإمامة تبرز من مخبئها وتعلن عن أمرها، بحيث صار الذى بيده الحل والعقد هو السلطان والذى له اسم الإمامة لايهتم السلطان بأمره ولا بشأن وجوده^(١).

وبلغ هوان الأئمة المستضعفين أقصاه على عهد الإمام الحكم بن الملا البحرى الذى وصفه أحد الإباضية قائلاً : «لانعلم أن إماماً كان من أهل القبلة قبله فى الضعفة والوهنة، مسلماً ولا مجرمًا»^(٢). فلم يكن لهذا الإمام حول ولا طول أمام قوة بنى سامة.

(١) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ٣٠٢ و
انظر : مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٧٧.

(٢) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ٣٠٢ و
انظر : مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٨٠.

وزاد فى خطورة مرحلة الأئمة المستضعفين فى عمان هجوم القرامطة^(١) على تلك البلاد، بعد أن اشتدت شوكتهم فى البحرين وقاموا بانتزاع الحجر الأسود من مكة سنة (٣١٧هـ/٩٢٩م). وكان الصراع حينذاك فى عمان على أشده بين الأئمة المستضعفين وبنى سامة من جهة وبين بنو سامة بعضهم ببعض من جهة أخرى.

وقد لجأ بعض المتنازعين على السلطان من بنى سامة إلى القرامطة فى البحرين وطلبوا منهم المساعدة وذلك على عهد «أبو طاهر القرمطى» الذى قد اقتلع الحجر الأسود من مكة (سنة ٣١٧هـ/٩٢٩م) وفى نفس السنة دخل القرامطة عمان تحت ستار مساعدة بنى سامة وكان هذا فى عهد أحد الأئمة المستضعفين وهو «عمر بن محمد بن مطرف الحدانى» ، الذى اعتزل بيت الإمامة حين تخاذل عنه الناس لصد القرامطة لأنه رأى «التخاذل من قومه وأن شأنهم التغلب والتلاعب عندما يجدون من الغير ما يحبون»^(٢).

(١) حركة القرامطة حركة هدامة، ذات طابع سياسى اجتماعى اقتصادى، اتخذت من الدعوة الإسماعيلية قناعاً تستر خلفه، نسبت إلى أحد زعمائها وهو حمدان بن الأشعث الملقب بقرمط. ظهرت دعوتهم فى الكوفة وجنوب العراق بعد منتصف القرن الثالث للهجرة، وامتدت دعوتهم إلى اليمن والشام والبحرين وعمان. وفى سنة ٣١١هـ غزا القرامطة البصرة، وقطعوا الطريق على حجاج بيت الله الحرام. ثم قاموا سنة (٣١٧هـ/٩٢٩م) بغزوتهم الشهيرة التى نهبوا فيها مكة وهتكوا حرمتها واختطفوا الحجر الأسود ونقلوه معهم إلى الأحساء.

وقد أحدث القرامطة هزة عنيفة فى جسم الدولة الإسلامية حتى حلت بهم الهزيمة فى العراق (سنة ٣٧٥هـ/٩٨٥م) ، وهى نفس السنة التى شهدت أيضاً نهاية نفوذهم فى عمان، على قول ابن خلدون فى مقدمته، والطبرى، تاريخ الطبرى والمسعودى، مروج الذهب، وابن الجوزي، المنتظم ، وابن الأثير، الكامل فى التاريخ .

(٢) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٧٦ ، و

انظر: سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ٢٩٢.

وظل القرامطة فى عمان يسيطرون على الأمور من دون الأئمة المستضعفين حتى اضطروا إلى مغادرة عمان فى أيام الإمام أبى محمد عبد الله بن محمد بن أبى المؤثر وذلك (سنة ٣٧٥هـ / ٩٨٥م) ، فقد شجع هذا الإمام على الهجوم على القرامطة وإخراجهم من عمان وزوال سلطان القرامطة على يد أهل الأحساء ، وقد قام هذا الإمام بحرق بيوت القرامطة إمعاناً فى طردهم نهائياً من عمان ، وقد استشهد فى إحدى معاركة مع القرامطة (وقعة الغشب) من الرستاق^(١) .

وقد ترتب على هذا النصر الإباضى على القرامطة قيام مرحلة جديدة فى تاريخ الأئمة الإباضية فى دولة عمان حيث انتقل أولئك الأئمة من مرحلة الضعف إلى مرحلة العمل على استرداد سلطانهم الفعلى فى عمان^(٢) .



(١) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، و .

انظر : مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٨٢ و ٩٠ ، و .

انظر : سرحان الأزكوى، المصدر السابق ص ٦٢ .

(٢) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج ٢ ص ٢٩٩ .

(ج) أئمة الدفاع : (٣٢٠-٥٠٤هـ / ٩٣٢-١٤٠١م) :

انتهت مرحلة الأئمة المستضعفين حين ولى الإمامة فى عمان (سنة ٣٢٠هـ / ٩٣٢م) الإمام سعيد بن عبد الله الرحيل ، حيث قامت بيعته على الدفاع لا على الشراة: ذلك لأن «المجور والظلم والفوضى أحاطت بعمان من كل جانب فكان غاية الأمل فى ذلك الحال الدفاع عن البيضة وحماية الحوزة (أى الدفاع عن الأهالى) من هجوم الأعداء ومطاردتهم عنها»^(١).

وكانت الإباضية يلجأون إلى اختيار «إمام الدفاع» فى الظروف الحرجة الصعبة، حيث يختاره أعلام القوم، ليلم الشعب ويوحد الصفوف ويقودهم إلى المعركة، وربما لاتوافر فيه كل الشروط الواجب توافرها فى الإمام، وبعد القضاء على الخطر ينظر فى إمامته فإما أن يبقى وإما أن يطلب منه الاعتزال^(٢).

وتجلت قوة أئمة الدفاع فى أداء رسالتهم لحماية عمان وأهلها حين تصدى الإمام سعيد بن عبد الله الرحيل لأحد الطغاة من أسرة آل وجيه، وهو -إذ ذاك- يوسف وجيه، فكان هو وأسرته «أعمدة جور وظلم تسلطوا على عمان ببني العباس»^(٣).

وكان يوسف بن وجيه قد سيطر على معظم أرجاء عمان واتجه إلى نزوى للاستيلاء عليها والإطاحة نهائياً بالإمام الجديد سعيد بن عبد الله وقد دارت المعركة فى شمال نزوى وانتهى الأمر بهزيمته (سنة ٣٢٠هـ / ٩٣٢م).

(١) سرحان الأزكوى، المصدر السابق ص ٦٤، و

انظر : سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج٢ ص ٣١٧.

(٢) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٧٦، و

انظر : سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ص ٣١٧.

(٣) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج٢ ص ٣١٩.

ومما يجدر ذكره هنا أن الإمام سعيد بن عبد الله بعث بكتاب إلى يوسف بن وجيه قبل المعركة ينصحه فيه - جرياً على قواعد الفقه الإباضي والتي جرى عليها العرف الإسلامي أيضاً - على العمل على حل المشاكل سلمياً أولاً وإن تعذر فالقتال.

فكشف الإمام في كتابه ليوسف بن وجيه الغاية من الحروب وعن عمل المسلمين في حرب أعدائهم وأنه إذا كف عن معارضة الإباضية فليس لهم رغبة في معارضته وهو مالم يدركه يوسف بن وجيه وانتهى الأمر بهزيمة على يد الإمام سعيد بن عبد الله الذي «ملأت هيئته عمان وأشرق فيها نور العرفان»^(١) ، بعد نجاحه في أداء مهامه في حماية عمان باعتباره إماماً من أئمة الدفاع^(٢) .

وقد لقي الإمام سعيد بن عبد الله مصرعه وهو يتابع مهمته بصفته إماماً للدفاع في مبادرته بالعمل على حل الصراعات الداخلية التي تنشب بين أهل عمان، فقد حدث سنة (٣٢٨هـ/٩٣٩م) صراع بين طائفتين من أهل عمان نشب بسبب امرأة كانت تجفف حباً في الشمس وجاءت شاة فأكلت الحب فرمتها بحجر وهنا تدخلت جماعة من أصحاب مالك تلك الشاة حيث تصدت لهم جماعة أخرى من أنصار المرأة التي قذفت الشاة بالحجارة والتحم القوم إقتتالاً ونشبت بينهم فتنة عظيمة وجاء الإمام مسرعاً ليكف بعضهم عن بعض ولكن قتل الإمام أثناء حدة القتال دون أن يعرف قاتله وكان ذلك في سنة (٣٢٨هـ/٩٣٩م)، ضارباً المثل الأعلى على أنه خير من يمثل مهام «إمام الدفاع»^(٣) .

(١) سالم بن حمود السيابي، المرجع السابق ج ٢ ص ٣٢٣.

(٢) مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٨١، و

انظر: سرحان الأزكوي، المصدر السابق ص ٦١.

(٣) سالم بن حمود السيابي، المرجع السابق ج ٢ ص ٣٢٧، ٣٢٨.

وبعد مصرع الإمام سعيد بن عبد الله بايع الإباضية أحد رجالهم وهو راشد بن الوليد (سنة ٣٢٨-٣٤٢هـ)^(١) على سبيل الدفاع، وكان من علماء الشريعة ومن خيرة أهل عمان ولم يكن من «البحمد» ولا من «الأزد» وإنما تمت البيعة له لقدرته على القيام بمهام الدفاع عن عمان وكان سلطانه يمتد على القرى فى شرق عمان، أما غرب عمان فكانت تحت سيطرة العباسيين وكانت تلك المنطقة الغربية تعتبر «مفتاح الباب العماني» حيث يتجمع فيها عمال العباسيين وغيرهم من الموالين لهم.

وبدأ الإمام راشد مهمته باعتباره إماماً للدفاع، حين توجه بنو مكرم وهم من وجوه عمان إلى بغداد وطلبوا مناصرة أصحاب السلطان فيها إذ ذاك وهم بنو بويه^(٢)، للحصول على ملك عمان.

وقام بالهجوم على عمان أبو القاسم المطهر بن محمد، وزير عضد الدولة البويهى^(٣)، وتمكن من الزحف على نزوى حيث مقر الإمام الإباضى راشد بن الوليد، وقد انفض من حول الإمام اتباعه حين تقدمت جيوش البويهيين على

(١) عمل العباسيون فى عهد الإمام راشد بن الوليد على ضم عمان وفرض سيطرتهم الفعلية عليها. وعندما تصدى الإمام لهم مدافعاً عن استقلال بلاده خذله الناس وانصرفوا عنه، فحلت به الهزيمة وهرب إلى الجبال، ثم مات سنة (٣٤٢هـ/٩٥٣م). وانقطع بموته عهد الإمامة فى عمان، وذلك إلى حين ظهور الخليل بن شاذان سنة (٤٠٥هـ).

(٢) ظهر بنو بويه فى عالم التاريخ فى أوائل القرن الرابع الهجرى وذلك حين دخلوا بغداد وسيطروا على مقاليد الأمور فيها من دون الخلافة العباسية، ثم حكموا فارس، كما امتد سلطانهم فى العراق والأهواز وكرمان وهمدان وأصبهان..

(٣) نور الدين السامى، تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان (مكتبة الاستقامة - سلطنة عمان) ج ١ ص ٢٨٥، و «الوزارة فى العصر البويهى» رسالة ماجستير غير منشورة، اعداد : هاشم عبد الراضى - دار العلوم سنة ١٩٩٠م .

انظر : ابن الأثير، الكامل فى التاريخ حوادث سنة ٣٦٣هـ.

العاصمة مما اضطره إلى الهرب إلى داخل عمان والاعتصام بالجبال ولكن انتهى الأمر بسيادة البويهيين على عمان وذلك (سنة ٣٤٢هـ / ٩٥٣م) .

ودخلت عمان مرة أخرى فى مرحلة خضعت فيها للعباسيين أو « لسلطان الجور » على حد تعبير الإباضية. وظلت هذه المرحلة خمسة وستين عاماً انتهت حين تمكن الإباضية من استرداد نشاطهم على عهد الإمام الخليل بن شاذان^(١) ، الذى تولى الإمامة (سنة ٤٠٥هـ / ١٠١٤م) ، وهى السنة التى أستاذف فيها الإباضية على هدى تراثهم ونشاط أئمة الظهور فى دولتهم على امتداد القرنين الثالث والرابع للهجرة العمل على إعادة الكيان السياسى للإباضية وهو الكيان الذى ما زالت معالمه تظهر وترفع ألويتها فى عمان اليوم .



(١) بعد موت الإمام راشد بن الوليد (سنة ٣٤٢هـ / ٩٥٣م) بقيت عمان خاضعة للدولة مدة خمسة وستين عاماً تداول فيها على حكم عمان عمال الخلافة العباسية وبعض صنائعهم المحليين ثم القرامطة. حتى اختير الخليل بن شاذان إماماً فى بضع وأربعمائة للهجرة. انظر : ابن الأثير، الكامل فى التاريخ فى حوادث سنة ٣٦٣ وما بعدها ، و انظر : السامى، تحفة الأعيان ج ١ ص ٣٠٣.

الفصل الثالث

أثر الإياضية فى حياة الخليج
العربى الفكرية والثقافية
والاجتماعية والاقتصادية



الفصل الثالث

أثر الإباضية في حياة الخليج العربي الفكرية والثقافية والاجتماعية والاقتصادية



أولاً : أثر الإباضية على الحياة الفكرية والثقافية في الخليج العربي.

أ- المنابع الفكرية للإباضية وتياراتها .

ب- المنابع الثقافية للإباضية وتياراتها .

ثانياً : أثر الإباضية على الحياة الاجتماعية في الخليج العربي .

ثالثاً : أثر الإباضية على الحياة الاقتصادية في الخليج العربي .

أولاً: أثر الإباضية على الحياة الفكرية والثقافية في الخليج العربي

(١) المنابع الفكرية للإباضية وتياراتها :

تأثرت حياة الخليج العربي الفكرية بالفقه الإباضى وما تركه فى نفوس أتباعه من مبادئ التزموا بها التزاماً صادقاً .

وتجلت معالم هذا التأثير الفكرى للإباضية فى رؤيتهم للخلافة وشروطها، حيث كانت مسألة الخلافة هى المحرك الأساسى للفكر فى الدولة الإسلامية، وتحديد دور الإباضية وفكرهم فى هذه المسألة أيضاً .

والمعروف أن الإباضية سموا «القعدة المحكمة» بسبب الخلافة، وأن اختلاف بلال بن مرداس، وعبد الله بن وهب الراسبى مع غيرهم من معاصرى الفتنة الكبرى كان سببه «الخلافة» أولاً ثم «التحكيم» ثانياً، وأن جميع من خرج - حينما خرجوا - قال : «حكموا الرجال فى كتاب القرآن» .

كانت هذه الصيحة هى بداية الشقاق. حيث انفتح بعدها حوار - لم يغلُق حتى الآن - بين كل المسلمين حول الخلافة وشروطها وكيفية تأسيسها، وصفات الخليفة، وواجباته ومسؤولياته، وحقوق الرعية .

ويمكن توضيح رأى الإباضية فى مسألة الخلافة على النحو التالى :

أ - أن الإباضية قد شاركوا فرقاً إسلامية أخرى فى رفضهم الشديد والمتكرر لمسألة تضمين شرط «القرشية» ضمن شروط الخلافة^(١) .

ومسألة أن يكون الخليفة قرشياً، قد وضعت أمام فرق إسلامية كثيرة، وسببت

(١) محمد بن أبى زهرة، شروط الخلافة ص ٩٧.

فرقة واسعة بين كثير من أهل الإسلام وأوطانه.

وقد كانت هذه المسألة بالذات من أعظم المسائل عند الإباضية، ولسنا الآن بصدد تبيان صحتها من بطلانها من الناحية الدينية أو الفقهية، ولكننا من الناحية التاريخية نؤكد أن كل ما كتب مؤرخو الإباضية فيه، وجميع ما خطوه، قد شمل التأكيد على أن هذه المسألة مرفوضة رفضاً تاماً من الإباضية، وانهم فى نقاشهم هذا لم يكونوا ليجرؤوا أن يعلنوا رأيهم هذا بكل وضوح، إلا وقد تأكدوا من أن «جابر ابن زيد» الإمام الفقيه والتابعى الجليل، قد أعلن هذا الرأى دون تردد أو اهتزاز .

وكان الإباضيون من أقل الفرق إثارة للإضطرابات، وأكثرهم احتواء للخلاف، وبعداً عن التعصب المذهبى، ولذا فإنهم على الرغم من إصرارهم الشديد على عدم قبول مبدأ القرشية^(١) شرطاً للخلافة. إلا أنهم لايمانعون من مبايعة المستقيم من قريش، وإذا بويج وجبت طاعته لا من حيث إنه قرشى بل من حيث أنه صالح، فإن المطلوب للأمة الصلاح.

وحديث «الأئمة من قريش» والحديث القائل : «قدموا قريشاً ولا تتقدموها» ، لم يول قريشاً فقط وإنما ولى عدة قبائل فى العرب، وصحة الإمامة أصل لصحة الولاية وكأنها فرع عليها، وما جاز فى الأصل جاز فى الفرع، ولم يجعلها الله عز وعلا فى أمة خاصة أو فى قبيلة خاصة تتميز بها عن بقية القبائل .

ومن ثم فإن الإباضية احتفظوا برأيهم لأنفسهم وأتباعهم، ولم يكفروا أو يسفهاوا من لم يتبع رأيهم فيها .

(١) سالم بن حمود، الحقيقة والمجاز فى تاريخ الإباضية باليمن والحجاز ص ٢٥.

ب- تميز الإباضية عن الكثير من الفرق الإسلامية الأخرى، حيث أنهم كانوا من أكثر الفرق إهتماماً بمن يحكم. وكيف يحكم ؟ وعلى أى الأسس يُحكم من يحكم ؟ ولأى الأسباب يُعزل ؟

ولذا فإن الإباضية حينما حددوا فكرهم السياسى، والذي يقوم على «الإمامة» وضعوا لهذه الإمامة شروطاً ومواصفات تكاد تنعدم فى غيرهم من الفرق، نظراً للتراث الضخم الذى خلفوه فى هذه المسألة، فهم يكادون يضعون للإمام جدول حياته اليومية^(١).

ويبدو أن اختلافهم حول شروط الخلافة مع غيرهم من الفرق، قد انعكس على هذه الشروط وهذا التنوع فى الإمامة، وشروط الخروج على الإمام أو استمراره فيها.

وبعيداً عن ذلك فإن جوهر نظرة الإباضية لمسألة الخلافة يكاد يلخصه صاحب «إزالة الوعشاء عن أتباع أبى الشعثاء» فيما أورده عن الإمام جابر بن زيد^(٢).

حيث أكد جابر بن زيد مسألة الخلافة ودرسها بعمق وإهتمام واستفاضة، انتهى فيها إلى رأى ثابت صحيح بنى على روح العدالة فى الإسلام، ومستمد من القرآن الكريم والسنة النبوية العطرة، ومستند على سيرة السلف الصالح، حيث كان يرى أن الخلافة أهم مرافق الدولة، وأعظم مظهر للأمة، وأقوى سلطة تشرف على تنفيذ أوامر الله وتطبيق أحكام الكتاب والسنة اللذين هما المصدر الصحيح لأحكام الله عز وجل، وعلى هذا النحو فإن الخلافة لا بد من أن :

(١) مقدمات الكيان السياسى عند الإباضية (الفصل الثانى) .

(٢) سالم بن حمود، إزالة الوعشاء عن أتباع أبى الشعثاء، ص ٦٥.

١- لا ترتبط بجنس أو قبيلة أو أسرة أو لون .

٢- يشترط فيها الكفاءة المطلقة لأن الله عز وجل أشار إلى المقصود فيها بالذات، بقوله : ﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ ، والمطلوب في هذا دعامتان:

أ- الكرم بجميع معانية.

ب- التقوى، وهى الأصل الذى لاتصح بدونه.

ولا يخفى عن كل ذى عقل أن التقوى روح الإيمان، فإذا لم تكن هناك تقوى، فلا إيمان إجماعاً.

وإذا حصلت الكفاءة المطلقة ديناً وخلقاً وعملاً وعقلاً فقد حصلت الخصال المطلوب فيها والمشتراط لصحتها، وقامت حجتها على المسؤولين عنها الذين تلزمهم عند حصولها، فإذا كانت فى فريق من الناس فقد حصلت لأن تحمل عبء الأمة وتقوم بما يجب فى الإسلام القيام به .

«وما القرشية أو الهاشمية أو العربية إلا وسائل ترجيح، وهى كمالية فقط (عندنا)»^(١) .

وعلى هذا فإن الإباضية يرون فى الخلافة كل الشروط إلا شرط القرشية، وقد فسروا رفضهم هذا بسبب التقوى والكمال الذى لا يعتمد على جنس أو لون أو قبيلة.

ويؤكد الإباضية تأكيداً قوياً على ضرورة تمتع الخليفة أو الإمام بالقوة والعلم،

(١) هكذا نص العبارة كما أورده سالم بن حمود، إزالة الوعاء ص ٦٥.

وأن هذا من ضرورات الإسلام فيما ورد فى الكتاب الكريم والسنة النبوية العطرة، فهم بهذا يسايرون روح الإسلام الحق، ولعل أحسن ما أوضحته كتابات الإباضية فى قضية الخلافة، أنها قضية دينية شرعية فقهية .

وتجلى التطبيق العملى لإصرار الإباضية على شرط القوة والعلم فى الخليفة فى عزل الأئمة الذين تولوا دولة الإباضية فى عمان فى القرنين الثالث والرابع للهجرة.

ومن أمثلة ذلك عزل الإمام الصلت بن مالك الخروصى (٢٧٣هـ/٨٨٧م) حين امتدت امامته خمساً وثلاثين سنة وبلغ فى آخرها من الكبر عتياً. فقد وهنت قوته إذ ذاك «وصار إلى حد الضعف والزمانة والعجز عن القيام بالإمامة»^(١) .

وهو أمر يؤكد حرص الإباضية على سلامة الإمام وسلامة الأمة وكيانها السياسى أيضاً .

(١) سالم بن حمود السيابى، المرجع السابق ج٢ ص ٢٠١.

(ب) المنابع الثقافية للإباضية الخليج العربى وتياراتها :

وتجلى تأثير الإباضية أيضاً فى حياة الخليج العربى الثقافية من اعتزازهم بأنفسهم على أساس أنهم ورثة الفكر النبوى وفكر أبى بكر وعمر بن الخطاب وعمار ابن ياسر، وعبد الله بن وهب إمام أهل النهروان، والمعلم الأكبر لهم جابر بن زيد، وأبى عبيدة مسلم بن أبى كريمة، والربيع بن حبيب، وعبد الله بن إباض، وعبد الله ابن يحيى الإمام طالب الحق، ووائل بن أيوب، ومحبوب بن الرحيل، وموسى بن على، ومحمد بن محبوب بن الرحيل، وعزان بن الصقر^(١) .

ولا شك فى أن الحروب والفتن التى تعرضت لها عمان فى فترات القلاقل والفتن من تاريخها ، تسببت فى ضياع الجزء الأكبر من هذا التراث الفكرى الذى شكل موروثاً ضخماً فى المكتبة العربية.

وقد تردد فى كتب التاريخ أن الفتنة التى وقعت فى عمان سنة (٢٨٠هـ / ٨٩٣م)^(٢) ، قد صاحبها تدمير وحرق للكتب إضافة إلى رميها بالأنهار ..

وقد عدد نور الدين السالى (ت ١٣٣٢هـ) وهو من مؤرخى الإباضية المتأخرين بعض الكتب التى اهتمت بالتاريخ الإباضى وذلك فى مؤلفه «اللمعة المرضية من أشعة الإباضية»^(٣) .

(١) سعيد عاشور، حصاد ندوة الدراسات الإسلامية، باب : عمان حصن الأمان للعروبة والإسلام ص ٢٨٧ ، ٢٨٨ (سلطنة عمان) .

(٢) فى سنة (٢٨٠هـ / ٨٩٣م) غزا محمد بن نور - عامل الخلافة العباسية فى البحرين - عمان، وانتصر على إمامها آنذاك عزان بن تميم واستولى على كل عمان، ونكل بأهلها ودفن الأنهار، وأحرق الكتب.. انظر:

مؤلف مجهول، تاريخ أهل عمان ص ٧٤.

(٣) نور الدين السالى، اللمعة المرضية من أشعة الإباضية ، سلطنة عمان، ١٩٨٣م.

ولاشك أن الميراث الفكرى الإباضى يدل دلالة مهمة على النظرة الإباضية الحضارية، وثقتهم فى سلامة فكرهم، واعتدال آرائهم، وأنهم يستمدون فكرهم من منابع الفكرية الإسلامية^(١) نفسها وهى :

القرآن الكريم، والسنة النبوية العطرة، وآراء العديد من العلماء والفقهاء والساسة الذين أثروا الفكر الإباضى بعلومهم المختلفة التى تناولت شتى المجالات الفقهية والفكرية والسياسية والاجتماعية.

وقد اشتهر العديد من هؤلاء العلماء والفقهاء وذاع صيتهم لأسباب مختلفة أهمها :

أ - الشهرة : وهى السمعة والشهرة والمعرفة الواسعة التى عرفت بمؤسسى الفكر الإباضى وهم الذين وردت أسماؤهم فى كافة المصادر خصوصاً المصادر الإباضية.

ب- الاتفاق: إتفاق المصادر الإباضية على فقهاء وعلماء معينين لدى الجميع بأهمية آرائهم وأفكارهم وتأثيرهم على الفكر الإباضى .

ج - الجهد: وهو الجهد الذى بذله علماء وفقهاء الإباضية سواء لتأسيس الفكر الإباضى أم لتطويره أم لتنظيم الحركة الإباضية، أى تسجيل جهد واضح يحقق لصاحبه الشهرة بين الناس .

وهناك الكثير من العلماء والفقهاء ممن أثروا الفكر الإباضى، تضمهم الحلقات الأربع التالية :

(٢) انظر الملحق رقم (٤) عن مؤتمر الفقه الإسلامى فى عمان .

الحلقة الأولى : حلقة الصحابة^(١) .

الحلقة الثانية : حلقة التابعين^(٢) .

الحلقة الثالثة : حلقة مشاهير أهل عمان فى الصدر الأول^(٣) .

الحلقة الرابعة : حملة العلم إلى الأمة:

ويعد حملة العلم الأساس الذى قام عليه صرح الحياة الثقافية فى دولة الإباضية فى عمان فى القرنين الثالث والرابع للهجرة. ومن أشهر حملة العلم إلى الأمة :

(١) المقصود بحلقة الصحابة هم : الذين نقلوا للإباضية سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى مقدمتهم: ابن عم الرسول الكريم وهو ابن عباس بن عبد المطلب الملقب بالبحر لسعة علمه، وعبد الله بن عمر بن الخطاب، والسيدة عائشة (أم المؤمنين) ، وأنس بن مالك (خادم الرسول الكريم) ، أبو هريرة، وعبد الله بن وهب الراسبي، وغيرهم كثيرون...

(٢) المقصود بحلقة التابعين هم: من تلوأ صحابة الرسول صلى الله عليه وسلم وفى مقدمتهم الإمام جابر بن زيد، وأبو عبيدة مسلم، والإمام الربيع بن حبيب، وعبد بن الجلندى، وكعب بن سوار الكندى العماني، وغيرهم كثيرون...

(٣) حلقة مشاهير أهل عمان فى الصدر الأول: وأشهر هؤلاء الخليل بن أحمد الفراهيدى، وأبو بكر أحمد بن محمد بن أبى الحسن الأزدى العماني، أبو عبيدة الصغير عبدالله بن القاسم (من علماء القرن الثانى للهجرة)، وحيان الأعرج (من علماء القرن الأول للهجرة) ، وعبد الله بن عبد العزيز (من علماء القرن الثانى للهجرة) ، أبو نوح صالح الدهان (من علماء القرن الأول للهجرة) وأبو أبوب وائل بن أبوب الحضرمى من مدرسة الربيع بن حبيب، والمثنى بن معروف، وغيرهم كثيرون

١ - أبو الهنذر بشير بن الهنذر :

هو النزوانى العقرى (من أهل عقر ^(١)) ، وكان يسمى الشيخ الكبير ، وهو من بنى نافع من خصوص ذرية سامة بن لوى بن غالب القرشى ، وينسب إليه بنو زياد الموجودين بعمان .

وكان مقام بشير بعمان مقام مرموق تخضع له الرؤوس وتتضاءل بين يديه النفوس حتى شاع عليه لفظ « الشيخ » دون غيره ، وأردف بعد ذلك بالكبير ، ف قيل « الشيخ الكبير » .

وقد ملأ التراث العماني بفتاويه ، ورضى الناس بأقواله ، وكان يروى العلم عن الربيع عن أشياخه أبى عبيدة ، وجابر بن زيد ، وأبى نوح ، وضمام بن السائب ، وهؤلاء الخمسة أشبه (بالجوارى الكنس) ^(٢) فى السماء حيث العهد جديد ، والرائد يحمل علم الصدق .

٢ - منير بن النير الجعلانى :

أحد حملة العلم من البصرة إلى عمان ، وهو الشيخ المعروف بالجعلانى ، وهو منير بن النير بصيغة التصغير لأبيه بن عبد الملك بن وسار بن وهب بن عبيد بن يحيى بن حضرمى بن ريام الريامى .

(١) من نواحي نزوى .

(٢) الجوارى الكنس : من التنزيل (فلا أقسم بالجوار الكنس) . قال الزجاج : الكنس النجوم تطلع جارية . وكنوسها : أن تغيب عن مغاربها التى تغيب فيها . وقيل فى الخنس والكنس : هى النجوم الخمسة تخنس فى مجراها وترجع وتكنس وتستقر كما تكنس الضياء فى المغاور . والنجوم الخمسة هى : بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري (انظر : ابن منظور - لسان العرب . مادة كنس ، خنس) . انظر : سالم بن حمود ، إزالة الوعثاء عن أتباع أبى الشعثاء ص ٤٢ .

وحضرمى هذا هو جد الطائفة المعروفة ببني حضرمى فى عمان فهم بنو ريام، بل هم أعرق فى نسب بنى ريام، جاء هذا النسب فى العوتى، وعليه فهو من بنى حضرمى، وأشيع بالريامى، لذلك فإن الشهرة لبني ريام بذلك على الصحيح^(١).

وهو أحد زعماء العلم فى الرعيل الأول، وقد خرج مع الأهيف بن حمام الهنائى ومعه رجال من أهل جعلان، وكان يومئذ ابن مائة وعشر سنين^(٢)، فبلغ محمد بن بور خروجهم فدخل الرعب فى قلبه، فخرج هارباً، ولكن الله أراد أن يقضى أمراً كان مفعولاً، فتبعه الأهيف ومن معه، ووقعت الهزيمة على الأهيف وقتل كما قتل منير بن النير الجعلاتى، وهو أحد حملة العلم، وذلك فى ست وعشرين خلت من ربيع الآخرة سنة ٢٨١هـ / ٨٩٤م.

وقد عاش منير عمراً طويلاً، أى كان من المعمرين، ويقال أن الأهيف أخذه معه للاستشارة فقط، وعاصر أخصب فترة فى تاريخ عمان، وهى التى كانت مليئة بالحوادث.

ومنير من تلاميذ الربيع بن حبيب، وجاء عمان مع إخوانه، ووصف سيرة الإمام الجلندى للإمام غسان بن عبد الله، فيكون الشيخ المذكور قد عاصر الإمام الجلندى بن مسعود، ومرت تلك الحوادث المهيولة، وهى قتل الإمام المذكور، ورجال دولته، ثم قتل شيبان الخارجى، وهرب خازم بن خزيمه، وعهد الجبابرة الذين تولوا عمان بعد ذلك، ودولة محمد بن أبى عفان وما حدث فيها، وعهد الإمام الوارث، ودخول عيسى بن جعفر بن المنصور العباسى عمان.

(١) سالم بن حمود، نفس المرجع السابق ص ٤٣.

(٢) سالم بن حمود، المرجع السابق ص ٤٣.

وعاصر الإمام عبد الملك بن حميد، وشاهد عهد المهنا بن جيفر، والصلت بن مالك وراشد بن النظر، وما وقع فى الظروف المشار إليها ، وكأنه لم يتعرض فى تلك الأيام كلها لأمر، ولم يذكر عنه أخذ أو رد أو اعتراض أو انتقاد، وكأنه كف نفسه عن الدخول فى أمور الناس بعمان حتى هذا العهد، فإنه رأى هنا من الواجب الخروج لطرده ذلك الظالم الطاغية ولينال عند الله عز وجل الشهادة، والحمد لله الذى وفق من ارتضى للحق بإذنه .

ويعتبر الشيخ منير من أجل العلماء العمانيين، وهو الذى قام بالبيعة للإمام الصلت بن مالك الخروصى^(١) .

٣- موسى بن أبى جابر الزكوى ت ١٨١ هـ :

أحد حملة العلم الذين عرفوا فى القطر العمانى بأعمالهم الزكية، وتداول العلماء بعدهم أقوالهم فدونها ، وأعمالهم فاتبعوها^(٢) .

وهو من بنى ضبة من بنى سامة بن لوى بن غالب، وهم معروفون فى أزكى، ومنهم الأمراء الساميون الذين جروا محمد بن بور على عمان حال افتراق أهل عمان إلى قحطانية وعدنانية، وفيهم خرج المثل : لاتكون فتنة فى عمان إلا وأصلها من جرنان.

وموسى بن أبى جابر لا يزال له فى الأثر العمانى الصوت العالى، ولا يزال مقدماً على أبناء جنسه، ولا زالت علاميته موقرة وأراؤه مقدمة ومعتبرة .

وهو أحد علماء الصدر الأول، وأحد تلامذة الربيع، وأحد أجنحة الطائر

(١) نفس المرجع السابق ص ٤٤ .

(٢) سالم بن حمود ، المرجع السابق ص ٤٥ .

العلمى إلى عمان، وكان فى أيامه مرجع العلماء وسار فى أيامه سير زملائه الميامين حتى توفاه الله عز وجل فى سنة ١٨١ هجرية .

ولم يزل الأثر العمانى يندبه ، والعالم العمانى يرثى له إذ كان أحد الشهب الخمسة التى أضاءت القطر العمانى بنور العلم، ولكن لابقاء فى هذه الدنيا إلا لله الواحد القهار^(١) .

٤- محبوب بن الرحيل :

الإمام محبوب بن الرحيل بن سيف بن هبيرة المخزومى القرشى المعروف بكنيته الشائعة بأبى سفيان .

كان محبوب بن الرحيل علامة من فحول الرجال الذين يشار إليهم من بعيد، انتقل إلى عمان آخر زمانه حاملاً علماً جماً، وهدى واسعاً. جاء هو والربيع بن حبيب، وعمان فى ذاك الوقت فى غاية الابتهاج بهم، ونزل ابن الرحيل صحار التى كانت تزخر بالعلم وتفخر بالهدى .

أى أن ابن الرحيل نزل صحار فى شمال عمان، ونزل الربيع بن حبيب بفتوحه باطنة عمان، كما نزل موسى بن أبى جابر بنزوى فى قلب عمان، ونزل منير بن النير فى شرق عمان^(٢) .

أى أن هؤلاء العلماء الأفاضل أقتسموا عمان لنشر العلم والفكر الإباضى فى جميع أنحاء عمان .

(١) سالم بن حمود ، المرجع السابق ص ٤٥ .

(٢) سالم بن حمود ، المرجع السابق ص ٤٧ .

٥- محمد بن المصلح الكندي :

من أهل فشح من قلب عمان، وكان في طليعة الرجال المعدودين بعمان، وهو أحد حملة العلم إلى عمان. حتى أنه رفض أن يكون له سلطان فيقع في القصور أو التقصير، وكان فقيهاً واسع الإطلاع، لا ينكر فضله.

ولا يدري صاحب كتاب «إزالة الوعشاء عن أتباع أبي الشعثاء» متى مات؟ وماذا فعل؟ وإلى أين انتهى أمره؟ ولكن يعلم فقط أنه أول من حكم بقتال راشد ابن النظر^(١).

هكذا شكل علماء عمان الخط الثاني لإدارة مقاليد البلاد مع الأئمة المعقود لهم في عمان، فكان لهم كلمتهم النافذة، وكان الأئمة يعترضون أحياناً فيدب الخلاف كما تم توضيح ذلك في عهد الفتن^(٢). وخاصة خلاف موسى بن موسى والأئمة الثلاثة، الصلت بن مالك، راشد بن النظر، وعزان بن تميم.

وكان الأئمة يعتبرون العلماء شركاءهم في الأمر وأعوانهم عليه، ويتلقون من أولئك العلماء النصح المستمر^(٣).

وهو الأمر الذي بلغ قمة ازدهاره على عهد الإمام الصلت بن مالك آخر الأئمة الشراة، فكان العلماء المشاهير في عهد إمامة الصلت لا يحصون عدداً.

حيث نشط العلم في عمان على امتداد إمامة «الصلت بن مالك»، التي بلغت خمساً وثلاثين سنة، وطالت أغصانه (العلم) وانتشر العلماء في عمان حيث صار

(١) سالم بن حمود، إزالة الوعشاء عن أتباع أبي الشعثاء ص ٤٨.

(٢) تم توضيح ذلك في الفصل الثاني.

(٣) سالم بن حمود، تاريخ أهل عمان ج ٢ ص ١٥٣.

فى كل بلد جلة العلماء ، وغصت المدن العمانية بهم.

وحفلت عمان بالمكتبات الزاخرة بالمؤلفات القيمة، وهى مجموعات للأسف تعرضت إلى الضياع بسبب هجوم اعداء الإباضية على عمان، أو حين شب حريق بالمكتبات، ومن ذلك ما روى أن حريقاً شب فى مدينة واحدة وهى : مدينة الرستاق حيث إلتهم حوالى تسعة آلاف مجلد^(١) .

ويكفى دليلاً على كثرة تلك المؤلفات ما بقى منها إلى اليوم على الرغم مما تعرضت له مكتبات عمان من إصابات عديدة^(٢) .

واعترز الإباضية بهذا الازدهار العلمى على عهدهم فى القرنين الثالث والرابع للهجرة، وعبروا عن هذا المجد الذى آل إليهم، وذلك فى قولهم : «إن العلم مثله مثل طائر باض فى المدينة المنورة، وفرخ فى البصرة، وطار إلى عمان»^(٣) .



(١) سعيد عاشور وعوض خليفات ، عمان والحضارة الإسلامية ص ٢٢٨ (مسقط ، ١٩٨٧م)

(٢) قامت وزارة التراث القومى والثقافة بسلطنة عمان بطبع كثير من المخطوطات التى حوتها مكتبة عمان فى شتى الدراسات الفقهية واللغوية والأدبية والدينية والتاريخية ، مما يشهد بعظم التراث الثقافى والفكرى الاباضى .

(٣) نور الدين السامى ، تحفة الأعيان فى سيرة أهل عمان ج١ ص ٨٧ ، وانظر : سالم بن حمود ، إزالة الوعشاء عن أتنباع أبى الشعشاء ص ٣ .

ثانياً: أثر الإباضية على الحياة الاجتماعية في الخليج العربي

حمل أهل الخليج العربي في حياتهم الاجتماعية صورة صادقة للفقه الإباضي وأراء شيوخه التي تتمثل فيما يلي :

أ - يرون دار مخالفيهم دار توحيد^(١) (وكيف لا وهم نطقوا بالشهادتين، وصلوا وصاموا وحجوا بيت الله الحرام، ودانوا لله بالواجبات العملية)، ولكن دار السلطان دار بغى إذا كان متمرداً على الله في أوامره ونواهيه، ورآه المسلمون (الإباضية) باغياً^(٢) .

ب- وهم يجيزون الصلاة خلف أئمة غير أئمتهم من المذاهب الأخرى، إذ لم يفعل ما يفسد الصلاة بالطبع^(٣) .

ج- وهم لا يرون فرقاً بين الإباضية وغيرهم في الموارث المنصوص عليها في الكتاب العزيز ولا في السنة، إلا ما قيل فيه مما لم يبلغ حد الشهرة (كخلافهم في الجد مع الأخوة، وفي ميراث ذوى الأرحام، وميراث المولى للمعتق) ، وهو خلاف فقهي عادي^(٤) .

وصار شأن الإباضية بذلك في الخليج العربي شأن أهل السنة في حياتهم

(١) انظر ملحق رقم (٤) مؤتمر الفقه الإسلامى .

(٢) سالم بن حمود ، الحقيقة والمجاز في تاريخ الإباضية باليمن والحجاز ص ١٨ .

(٣) سالم بن حمود ، أصدق المناهج في تمييز الإباضية من الخوارج ص ٤١ ، تحقيق د. سيدة إسماعيل كاشف (مسقط ، ١٩٧٩) .

(٤) نفس المصدر السابق ، ص ٤٢ .

الاجتماعية، فهم يتبعون تعاليم الإسلام السمحة فى حياتهم اليومية: لباسهم، ومأكلهم، ومشربهم، ونكاحهم، وموارثهم، وغيرها من الأصول الاجتماعية الإسلامية، فالمجتمع الإباضى مجتمع إسلامى يحتوى على كل القيم والعادات والتقاليد المتطبعة فى المجتمعات الإسلامية أينما كانت .

وإن كان لهم بعض الأراء والطباع والتقاليد المعينة، فهى من منطلق الحرص الزائد على تطبيق المفهوم الإسلامى فى السلوك البشرى، وليس من منطلق ابتداع بدعة جديدة أو اختراع وسيلة لم يكن لها سندٌ من الإسلام : (القرآن والسنة). ولعل من المفاهيم الشائعة فى هذا الصدد ما يسمى بالولاية والبراءة :

الولاية: هى الود بالجنان، والثناء باللسان أى الحب والإخلاص، والأخوة الصادقة التى يظهرها ويكنها المسلم لأخيه المسلم فى الله لا غير^(١) ﴿ واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ﴾^(٢) .

والبراءة : هى هجرة من جاهر بالبغي، و العدوان ، ومن ارتكب الكبائر جهراً حتى يتوب .

فهى تنطبق على الكافر، والإنسان العاصى الذى خرج عن جادة الإسلام وضع أركانه، أو قام بارتكاب الكبائر أو إلحاق الضرر بمصلحة المجتمع الإسلامى، فإذا تاب أو استغفر واعترف بذنبه تعاد له كل حقوقه، ويعامل مثل بقية أخوانه المسلمين ﴿يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوى وعدوكم أولياء﴾^(٣) .

وقد انطلق الفكر الإباضى فى هذين المبدأين من منطلق أن الدين هو أقوى

(١) بكير بن سعيد ، دراسات إسلامية فى الأصول الإباضية ص ١٠٣ .

(٢) محمد : ١٩ .

(٣) المتحنة : ١ .

أنواع الرقابات التهذيبية فى المجتمع، وهذه الرقابة التهذيبية تتمثل فى الولاية والبراءة، فالولاية توجب (فى حكم الوجوب) على المسلمين الحب فى الله والبغض فى الله، والعطاء لله، والمنع لله، حتى يكتمل الإيمان، وهذا مبدأ إسلامى، وإن تطرق الإباضية فى التأكيد عليه، وهو يشكل ركيزة من ركائز الإسلام.

والبراءة من الفواحش، هى وسيلة الإسلام فى علاج سلوك المنحرفين اجتماعياً، حتى لا يشهروا الفواحش، ولا يقلدهم الآخرون^(١).

فلا شك أن وجد هؤلاء المنحرفين الجفاء من أبناء المجتمع الإسلامى، وحسوا أنهم منبوذين من المجتمع، وأن مصالحهم قد تعطلت كلية، ففى هذه الحالة سيقومون بإصلاح أنفسهم عن طريق التربية الذاتية الهادفة إلى تغيير أنماط سلوكهم والسعى إلى اكتساب الفضيلة الأخلاقية، والابتعاد عن الرذيلة.

والإباضية ينفردون بهذا الركن الاجتماعى (المدعم بالأدلة) مع أن المذاهب الأخرى ترى بولاية الأشخاص وبراءتهم لكن لا تنطبق البراءة عندهم على عصاة المسلمين بل على الكفار. وهم لا يصرون عليها مثل إصرار الإباضية.

ولو أن أبا عبيدة وجد من الضرورى فى مرحلة الإعداد لقيام «إمامة الظهور»، أن يحافظ على سرية الحركة ويمنع الإغراءات لبعض أتباعها، وقد تطرف إلى هذا حتى أنه (لم يحبذ)^(٢) التزاوج بين أتباع الدعوة وبقية المسلمين، مع أن هذا مشروع فى الفكر الإباضى المستمد من الشريعة الإسلامية، إلا أن الإمام فعل

(١) تم توضيح كيف أن الإمام أبو عبيدة بن أبى كريمة قد استند على هذه القاعدة فى تنظيمه السرى المغلق لتأمين عدم تأثر أهل الدعوى بغيرهم (انظر : مقدمات الكيان السياسى عند الإباضية ، الفصل الثانى) .

(٢) عوض خليفات ، الأصول التاريخية للحركة الإباضية ص ٤١ .

ذلك من قبيل المحافظة على عدم اختلاط أهل الدعوة مع غيرهم ومنع تسرب أية معلومات عن نشاطها وتحركاتهم بينما كان يسمح الإمام جابر بن زيد بمثل ذلك.

ورغم هذا فقد استند أبو عبيدة إلى مبدأ الولاية فخلق من أتباعه مجتمعاً تسوده المودة والمحبة والأخاء فى العقيدة، وتسيطر عليه روح الجماعة.

وكان يحثهم على التأليف والتعاون فيما بينهم ، كما طلب من الأغنياء أن يكونوا عوناً للفقراء وسنداً لهم حتى لا يضطر الفقير من جماعته لاحتياج أحد من المخالفين، وقد لبى الأثرياء من الإباضية هذا الطلب بحماس منقطع النظير.

وتورد المصادر الإباضية أمثلة كثيرة تشير فيها إلى تنافس الأغنياء فى سد حاجة الفقراء من المسلمين «الإباضية» لتأتيهم الأحمال بالسويق والتمر وما يصلحهم لشهر رمضان ولا يعلمون من بعث بها.. يأتى الرجل بالجمال حتى يقف به على باب الدار ، فيقول: ادخل، فيكتب فى خرقة كلوا واطعموا^(١) .

ويروى كذلك أن شخصاً من الإباضية يدعى ديال بن يزيد كان يستأجر الأكسية فى البرد الشديد.. بألف درهم أو أقل وأكثر وليس عنده منها شيء، وإنما يتوكل على الله وعلى المسلمين (الإباضية) . ثم يفرقها بين الفقراء ويجمع ثمنها بعد ذلك من أغنياء الإباضية .

وكان الداعية الإباضي، أبو الحر، موسراً جداً وتأتيه غلته سنوياً فيقسمها نصفين، فيفرق نصفها فى فقراء المسلمين (الإباضية) وفى معاونتهم . ليس هذا فحسب بل إن أغنياء الإباضية كانوا يتسابقون فى دفع الديون المتبقية على من يموت من أصحابهم .

(١) عوض خليفات ، المرجع السابق ، ص ٤٨ .

وكل هذا التعاون والتعاطف موجود بالقيم الإسلامية، لكن الإباضية طبقوه فى مجتمعهم تطبيقاً رائعاً يحقق أهداف الشريعة الإسلامية وخصوصاً أهداف الزكاة. (على الرغم من أن المساعدات من أغنياء الإباضية هذه تختلف عن زكاتهم).

وقد جعل هذا التعاون المجتمع الإباضى مجتمعاً تسوده روح المودة والتراحم والمحبة وعدم حقد الفقير على الغنى، بل سادت هذا المجتمع روح الإسلام من حيث التماسك والترابط والعمل على كل ما فيه خير المجتمع ورفقيه .

وغدت الملامح الاجتماعية التى سار وفقها الإباضية فى حركتهم هى نفس الملامح الاجتماعية التى تحكم حركة كل الفرق الإسلامية من أهل السنة، فى أمرهم بالمعروف والنهى عن المنكر، والتعاون على البر والتقوى، والإحسان بالوالدين وذوى القربى ، واليتامى، والمساكين، والجار ذى القربى، والجار الجنب، والصاحب بالجنب، وابن السبيل، و(ما ملكت أيما نكح)، وغض البصر عن الحرام ، وحفظ الفرج عن الفواحش، ولين الجانب، وحسن الصحبة، وحسن المعشر، وستر الزينة التى أمر الله بسترها إلا ما ظهر منها، والاستئذان فى البيوت، والتسليم على أهلها، والاعتسال من الجنابة، والابتعاد عن النساء فى المحيض، وأداء الأمانة إلى جميع الناس: البار منهم والفاجر، وذكر اسم الله على الذبيحة، والاحتفاء بأهل الذمة^(١) .

وقد وعى أهل عمان فى ظل الحكم الإباضى معنى الجزية، وجباية الصدقات، والتأكيد على أن الجزية تستتبع الحماية. وقد عهد الصلت بن مالك الخروصى (٢٣٧-٢٧٢هـ) لأحد ولاته ما يتعلق بجزية أهل الذمة وحسن معاملتهم ومن يعفى منها^(٢) .

(١) سيده إسماعيل كاشف ، عمان فى فجر الإسلام ص ٨٢ ، ٨٣ .

(٢) ذكر فيمن يعفى منهم : «الصبيان والشيوخ والفقراء والزمناء والنساء والعبيد والأماء» ، انظر:

الملحق رقم (٢) .

السلوك عند الإباضية :

يتمسك الإباضية بجميع أنواع السلوك والأخلاق التى أمر بها الإسلام ومن مظاهر ذلك أنهم :

١- يرون أن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واجب فى الحدود التى بينها القرآن الكريم ووضحها الرسول الكريم فى سنته الصحيحة .

٢- الولاية والبراءة عند الإباضية لا تلزم إلا باليقين كالمعرفة الشخصية أو شهادة العدلين ولا تبطل إلا بيقين.

٣- يرون أن جميع المسلمين يتساوون فى الحقوق والواجبات باستثناء شيء واحد وهو الدعاء بخير الجنة وما يتعلق به فإنه حق خاص للمتولى أى المسلم الموفى بدينه الذى يستحق الولاية بسبب طاعته.

٤- عندما تكون الأجهزة الحاكمة جائرة غير متمسكة بأحكام الشريعة يجوز للمسلمين البقاء تحت حكمها والخروج عليها، وإذا بقوا تحت حكمها فإنه تجب عليهم الطاعة فى غير معصية الله وإذا كانت تنفذ أحكامها على مقتضى مذهب مخالف لهم. فإن أحكامهم نافذة عليهم بما يترتب عليها من حقوق وواجبات ، ما دامت تلك الأحكام مطابقة لمذهب إسلامي^(١) .

أما بالنسبة للزواج عند الإباضية : فهم يتبعون تعاليم القرآن الكريم والسنة النبوية الطاهرة ، بالفريضة، والبيعة العادلة، ورضى المرأة وإذن الولي .

والطلاق بالشهود، والعدة ما نصت عليها الشريعة الإسلامية، وقد أجاز

(١) على يحيى معمر ، الإباضية بين الفرق الإسلامية ج٢ ص ١٤١ ، ١٤٢ .

الإباضية مناكحة مخالفينهم من بقية مذاهب الإسلام (إعترافاً منهم بأن الخلاف فى المذهب لا يفرق بين المسلم وأخيه المسلم) .

مع ملاحظة أن الإباضية يغلبون جانب الأب فى الحضانة على جانب الأم، فهم يرون أن الجدة للأب أولى بالحضانة من جانب الأم.

أما بالنسبة للميراث : فإن الإباضية يجيزون موارثة أهل المذاهب الأخرى من غير مذهبهم^(١) .

مع ملاحظة رؤية الإباضية فى أن الجد يمنع الإخوة من الميراث، وبعض المذاهب الأخرى ترى أن يقتسموا معه ، ولا حرج لدى الإباضية بالعمل بمذهب الدولة التى هم تحت حكمها .

والإباضية كغيرهم من المسلمين يحرمون شرب الخمر، وكل ما دخل فى حكمه من المسكرات، وتحريم ما حرم الله من المشارب، والمحارم، والمأكّل، والمناكح، وتحريم الكذب، وتحريم قذف المحصنين والمحصنات .

كما يقر الإباضية الوفاء بالعهد لجميع الناس البار منهم والفاجر (وهذا مؤثر مهم على طبيعتهم السنية الخالصة، ويعدّهم عن فرق الخوارج فى تصرفها للأمور مع الناس) والعدل فى الوزن ، والوفاء فى الكيل، وتحليل البيع وتحريم الربا، وتحريم مال اليتيم، وعدم قطع الرحم، ولا للتجسس على العورة، ومع ذلك فمن حق الإباضية أن يعلنوا :

«إنهم لن يدخلوا فى مذهبهم من لا يكتم سرهم، ولا يرى غيبتهم، ولا يقول

(١) سالم بن حمود ، أصدق المناهج فى تمييز الإباضية من الخوارج ص ٣٠ .

قولهم، ولا يرضى رضاهم، ولا يسخط سخطهم، ولا يوالى وليهم، ولا يعادى عدوهم»^(١).

المروءة في المجتمع الإباضى :

نعلم أن الإسلام اهتم بالمرأة والأسرة اهتماماً كبيراً . وقد سار أئمة عمان على نهج الإسلام فى إعطاء المرأة حقوقها كاملة نظير إلزامها بواجباتها التى حددها ووضحها دين الإسلام .

وقد لاحظنا أن تاريخ عمان مليء بوصايا الأئمة لعمالهم تحثهم على اتباع القرآن الكريم والسنة النبوية العطرة، ولم تغفل تلك الوصايا الحث على العناية بالنساء والنظر فى أمورهن والذود عنهن. وكان يشار إلى الحاكم الفاسق، بأنه لا يذود عن الحرم^(٢) .

وهذا إن دل على شيء فهو يدل دلالة واضحة على منزلة المرأة وكرامتها وحقوقها فى المجتمع الإباضى الذى لم ينقص أى من حقوق المرأة التى كفلها الإسلام لها .

وهكذا شكلت الأصول الإجتماعية للإباضية أعظم تجسيد للأصول الإجتماعية الإسلامية فى أزهى صورها من حيث التزام الإباضية بالمبادئ والتعاليم والقيم الإسلامية وما حثنا عليه الرسول صلى الله عليه وسلم فى سنته العطرة، لإنشاء مجتمع إسلامى مبنى على الأسس والقواعد الإسلامية المتينة التى لو اتبعها أى مجتمع كان، فإنه سيصبح مجتمعاً مثالياً بكل ما فى الكلمة من معان.

(١) أبو بكر الكندى ، الاهتداء ص ٢٣٧ .

(٢) انظر : ملحق رقم (٢) .

وتجلت هذه المثالية للقواعد الإجتماعية الإباضية والحرص على تطبيقها فى سياسة أئمة الدولة الإباضية فى عمان، حتى أن بعضهم ضحى بنفسه فى سبيلها . ومن ذلك ما قام به الإمام الوارث بن كعب الخروصى سنة ١٩٢هـ / ٨٠٧م) حين خرج بنفسه لإنقاذ حبس للمسلمين فى كلبوه (من نزوى) ، حيث دهمت السيول هذا السجن، ولكن السيل كان خطيراً، وجرف الجميع ومعهم الإمام الوارث الذى استشهد وهو يقول: «هم أمانتى، وأنا المسئول عنهم غداً ، يوم القيامة»^(١) .

وحافظ الإباضية فى الخليج العربى على تعاليم مذهبهم الاجتماعى من حيث التسامح وحرية الفكر مع مخالفيهم فى رأى.

فرغم سيادة المذهب الإباضى فى عمان فإنهم لم يقفوا فى عدااء مع المذاهب الأخرى التى قامت فى بلادهم.

ومن ذلك أنه كان فى ميناء صحار فى القرن الثالث الهجرى جماعات من «القدرية» و«المرجئة»، وازداد عددهم فى عهد الإمام عبد الملك بن حميد (٢٠٧-٢٢٦هـ / ٨٢٢-٨٤٠م) ، وصاروا يدعون الناس إلى مذهبهم، واستجاب لهم الكثيرون، حتى امتد نشاطهم إلى توام (البريمى) ، وغيرها من نواحي عمان، وهو الأمر الذى أزعج والى صحار، وكتب بذلك إلى الإمام يطلب منه رأيه فى هذا النشاط وما يجب عليه القيام به^(٢) .

وكان للشيعة أيضاً وجود فى صحار وفى تلك الفترة أيضاً، فضلاً عن انتشار

(١) مؤلف مجهول ، تاريخ أهل عمان ص ٦٠ ،

وانظر : سالم بن حمود السيابى ، المرجع السابق ج٢ ص ١٢٤ .

(٢) نور الدين السالمى ، المرجع السابق ج١ ص ١٦٨ .

السنة في البلاد^(١) .

وعاشت هذه المذاهب الثلاث الإباضية والسنة والشيعة في عمان، في ظل التسامح الاجتماعى الإباضى، وقواعده الفقهية المثالية فى البناء الاجتماعى .



(٢) سالم بن حمود السيابى ، المرجع السابق ج٢ ص ١٣٨ .

ثالثاً: تأثير الإباضية على الحياة الاقتصادية في الخليج العربي

لقد عرف الإباضية أهمية ربط الناحيتين المالية والعسكرية منذ البدايات الأولى لتأسيس فرقة الإباضية، وكان ذلك أيام أبو عبيدة مسلم الذى أنشأ بيت مال خاص بجماعة المسلمين (الإباضية) فى البصرة، ووكّل إلى حاجب الطائى مهمة الإشراف على الشؤون المالية والعسكرية وشئون الدعوة^(١).

وقد أصاب أبو عبيدة فى الربط بين الناحيتين المالية والعسكرية ووضعها فى يد رجل واحد قدير، وذلك لأن موارد بيت المال كانت تستخدم لمساعدة الدعوة والشار الإباضية وكافة المحتاجين من أتباع تلك الفرقة المسلمة.

وطبيعى أن هذه الفرقة لم تكن تملك الإمكانات الانتاجية والصناعية والتجارية، لأنها كانت فى بداية الطريق ولم تكن قد نجحت فى تأسيس أية إمارة إباضية.

لذلك فقد كانت موارد بيت المال تأتى من مصدرين:

المصدر الأول : عبارة عن ضريبة فرضها الإمام أبو عبيدة على أتباعه فى البصرة. ولاتذكر المصادر متى كانت تدفع ولا مقدارها ، ولكن من الثابت أنها لم تكن تفرض بالتساوى، بل تتفاوت بحسب ثراء المكلف ودخله.

كما لاتذكر المصادر أن أحداً من الإباضية تخلف عن دفعها، ربما لأنهم يعتبرونها جزء من واجبات دينهم التى ستساعد على انتصار دعوتهم التى تمثل فى

(١) سالم بن حمود ، الحقيقة والمجاز فى تاريخ الإباضية باليمن والحجاز ص ٦٩ (طبعة وزارة التراث القومى - سلطنة عمان ١٩٨٠ م).

اعتقادهم الإسلام الحق كما كان موجوداً في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم.

ويبدو أن هذه الضريبة كانت تجمع عند الحاجة، أى أنها أقرب إلى أن تكون مساهمة تدفع وقت الحاجة، حسب إمكانية المساهم وتقديره لسبب طلب هذه المساهمة.

المصدر الثانى : وهو التبرعات السخية التى كان يدفعها أثرياء الإباضية. ويبدو أن التجار الإباضية كانوا من الأغنياء المعدودين. وكانت تجارتهم تتجاوز البصرة وماجاورها وتصل إلى الصين والشرق الأقصى .

ولم تقتصر هذه التبرعات - والتى كانت تدفع طوعاً وربما بدون طلب - على الأغنياء من أتباع هذه الفرقة المسلمة (الإباضية) بل تعدتهم إلى بقية أتباع الدعوة رجالاً ونساء.

وتذكر المصادر أنهم كانوا يسارعون بالدفع كلما طلب منهم ذلك لدعم فرقتهم ومساعدتها على العمل بصورة فعالة تحقق لهم تطلعاتهم بإنشاء إمامة الظهور ونشر أفكارهم وكسب الأتباع .

هذا إضافة إلى خلق مجتمع تسوده المودة والمحبة والإخاء فى العقيدة وتسيطر عليه روح الجماعة وروح التعاون، يسند الغنى فيه الفقير من جماعته حتى لا يضطر لاحتياج أحد من المخالفين .

ومن هؤلاء التجار الإباضيين نذكر على سبيل المثال لا الحصر، النظر بن ميمون وأبا عبيدة بن القاسم (المعروف بأبى عبيدة الصغير) ، وغيرهم من خيار المسلمين (الإباضية) .

أى أن السياسة المالية التى اتبعها الإباضية نجحت فى دعم حركتهم ونتج عنها

إنشاء إمامات إباضية لا إمامة واحدة، فقد انتشرت الإمامات الإباضية فى عمان والجزيرة العربية كما انتشرت فى شمال أفريقيا .

أى أن قيام دولة إباضية فى عمان يحتاج إلى دعم وتنظيم الاقتصاد لأن ذلك ضرورة من ضرورات استمرار ورقى الدول فى أى بقعة على الأرض، ومهما كان حجم تلك الدولة .

لذا فإن عمان التى كانت مركزاً مهماً للملاحة والتجارة منذ استقرار الدولة الإسلامية حتى أوائل القرن الرابع الهجرى، حيث بدأت التجارة تتحول تدريجياً من الخليج العربى وتسلك طريق البحر الأحمر فأخذت الموانئ اليمنية تزدهر وتحل محل الموانئ العمانية^(١) .

ونتيجة لموقع عمان المتميز إضافة إلى صلاحية أراضيها للزراعة ونشاط أهلها المتميز فى التجارة والزراعة والصناعات البسيطة، كل ذلك جعل من عمان بلداً كثير الموارد غنياً بالخيرات.

وهذا مما سهل نجاح قيام الدولة الإباضية بعمان ودعم أركانها وجعلها تسعى دائماً للاستقلال عن الدولة الإسلامية .

بل إن الإباضية سعوا لأكثر من ذلك فى استقلال الاقتصاد القوى واتباع السياسة الاقتصادية فى نشر الفكر الإباضى عن طريق التجار خصوصاً ممن كانوا يجوبون البحر منهم، حيث تذكر المصادر امتداد نشاط العمانيين البحرى بعد الإسلام إلى جهات بعيدة، وكذلك سيطرتهم على سواحل أفريقية الشرقية ووصولهم إلى

(١) عبد الرحمن العانى ، تحول الطريق التجارى من الخليج إلى البحر الأحمر وازدهار عدن ، مقالة منشورة فى مجلة كلية الآداب / جامعة بغداد / العدد ٢٨ / ١٩٨٠ م .

جزيرة قنبلون (مدغشقر) وسقالة (موزمبيق) والصين أيضاً ^(١) .

ويبدو أن النشاط التجارى والأرباح وقوة الاقتصاد العماني قد بلغت فى القرن الرابع الهجرى حداً كبيراً، فقد قال المقدسى «من أراد التجارة فعليه باليمن أو عمان أو مصر» ^(٢) .

ويرجع الازدهار فى عمان إلى كونها المركز الرئيسى للتجارة البحرية مع بلاد الهند والشرق الأقصى وأفريقية، وإلى السلع الغالية والمهمة التى كانت تمر بها فتدر أرباحاً كبيرة ^(٣) .

وقد كانت عمان تنتج سلعاً كثيرة، كما أنها لعبت دوراً بارزاً فى التجارة الآسيوية التقليدية، فاشتهرت بتجارة البلح، والفواكه الجافة، والعنبر ، والنحاس، وبيع الخيول.

كما كان العمانيون يتاجرون بسلع كثيرة كالسلع الكمالية والتوابل بين الشرق الأقصى والهند. كما أن السلع الإفريقية كانت تستأثر باهتمام التجار العمانيين وأهمها العاج، والجلود، والسلاحف، والعنبر. كما كانوا يتاجرون فى الحرير الصينى والجواهر، والأحجار الكريمة وبضائع أخرى مختلفة...

كما كان هناك العديد من الصناعات مثل صناعة الفخار والزجاج والصناعات اليدوية المختلفة .

(١) المسعودى ، مروج الذهب ج١ ص ١٠٧ ، ١٠٨ .

(٢) المقدسى ، أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ص ٣٥ .

(٣) عبد الرحمن عبد الكريم العائى ، دور العمانيين فى الملاحة والتجارة الإسلامية حتى القرن الرابع الهجرى . ص ١٩ (وزارة التراث القومى ، سلطنة عمان ، الطبعة الثانية ١٩٨٦م) .

يتضح أخيراً أن العمانيين اهتموا خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين بالنواحي الاقتصادية والتجارية على الرغم من اضطراب الأحوال في عمان نتيجة للصراعات القبلية التي عصفت بعمان، إضافة إلى السياسة التي أتبعتها الدولة العباسية في التعامل مع عمان، خصوصاً في سنة (٢٨٠هـ / ٨٩٣م)، حيث أرسل الخليفة المعتضد عامله على البحرين محمد بن نور إلى عمان، فكان تدخله سبباً في إحداث الخراب والدمار في عمان، حيث قام بحرق المكتبات وذبح العديد من علماء وأبناء عمان، كما دمر أنظمة الري التي كان يعتمد عليها السكان في معيشتهم^(١) ودفن الأنهار^(٢).

ورغم ذلك كله بقي الاقتصاد العماني سنداً قوياً للدعوة الإباضية، بل أن التجار العمانيين لعبوا دوراً كبيراً في نشر الفكر الإباضى وطرح آراء فقهاءهم في البلاد التي كانوا يتاجرون معها خاصة البلاد الواقعة على جانبي المحيط الهندي. حيث قامت عمان بدور فعال في نشر الإسلام واللغة العربية، والحضارة الإسلامية في مناطق بعيدة في آسيا وأفريقيا، وكان لتجارها وملاحها الفضل في ذلك^(٣).



(١) اندور ويليا مسون ، صحار عبر التاريخ . ص ٣٧ ترجمة محمد أمين عبد الله (إصدار وزارة التراث القومي ، سلطنة عمان ، الطبعة الثانية ١٩٨٢م) .

(٢) مؤلف مجهول ، تاريخ أهل عمان ص ٧٤ تحقيق سعيد عاشور (إصدار وزارة التراث القومي ، سلطنة عمان ، الطبعة الثانية ١٩٨٦م) .

(٣) انظر : تفاصيل ذلك في الفصل الرابع من الرسالة .

الفصل الرابع

العلاقات الخارجية للإمامة الإباضية في عمان خلال القرنين الثالث والرابع المجريين



الفصل الرابع

العلاقات الخارجية للإمامة الإباضية في عمان

في القرنين الثالث والرابع الهجريين



مقدمة

أولاً : العلاقات الخارجية لإباضية عمان مع الدولة العباسية .

ثانياً : علاقات إباضية عمان مع القوي الإسلامية وغير الإسلامية المعاصرة لهم .

- علاقات إباضية الخليج العربي مع مصر .
- علاقات إباضية الخليج العربي بإباضية المغرب العربي .
- علاقات إباضية الخليج العربي مع الصين .
- علاقات إباضية الخليج العربي مع الهند .
- علاقات إباضية الخليج العربي مع أندونيسيا .
- علاقات إباضية الخليج العربي مع جزر الملايو .
- علاقات إباضية الخليج العربي مع سيلان .
- علاقات إباضية الخليج العربي مع جزر المالديف والكاذيف .
- علاقات إباضية عمان مع البحرين .
- علاقات إباضية الخليج العربي مع شرق أفريقيا .

مقدمة

ارتبط تاريخ الخليج العربى وبصفة خاصة تاريخ عمان خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين ارتباطاً وثيقاً بأوضاع السلطة المركزية للدولة الإسلامية فى بغداد حيث كانت كل بلدان الخليج العربى تدين بالولاء للخليفة العباسى، وفى نفس الوقت كان بعضها يعمل للحصول على الاستقلال، ومن بين هذه البلدان كانت عمان، وكانت تدفعها للحصول على الاستقلال أسباب متعددة أهمها :

- ١- بعد عمان عن السلطة المركزية للدولة العباسية فى بغداد .
- ٢- اعتقاد أتباع المذهب الإباضى بأن حكام كل من الدولتين الأموية والعباسية قد بعدوا عن الإسلام الصحيح لذلك وجب الخروج عليهم.
- ٣- رغبة أهل عمان بالانفصال عن الدولة الإسلامية وتأسيس دولة تتبنى وتنصر وتنتشر الفكر الإباضى الذى ارتبط بالفعل بكفاح أهل عمان من أجل الاستقلال .
- ٤- التوسع التجارى والاقتصادى والملاحى لأهل عمان، حتى أن المقدسى قال: «من أراد التجارة فعليه باليمن أو عمان أو مصر»^(١) .
- وقد أعطى الاقتصاد العمانى القوى لأهلها دافعاً قوياً ومشجعاً للاعتماد على الإيرادات الذاتية فى تمويل الحركة الانفصالية عن الدولة الإسلامية والحصول على الاستقلال الذاتى على أقل تقدير .
- ٥- تمتع عمان بخصائص جغرافية فريدة، فهى باشرافها على الخليج العربى،

(١) المقدسى، أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ص ٣٥.

وبحر العرب تتحكم فى المعابر البحرية والتجارية التى تربط جنوب شرق آسيا بالهلال الخصيب وبلاد الشام مما يعطيها قابلية للاستقلال والاعتماد على نفسها اقتصادياً. فضلاً عما تتمتع به فى الداخل من تنوع أنماط التضاريس، ابتداء من الشريط الساحلى المطل على الخليج العربى، ومروراً بالصحراء الرملية المجبدة التى تحيط بعمان من الشمال إلى الجنوب، ثم انتهاء بالجبال التى تعلوها المروج الخضراء الممتدة وسط عمان وعلى أطرافها^(١).

كل ذلك أعطى إباضية عمان حرية الحركة، والانسحاب إلى الصحراء والجبال للاحتماء بها فى حالة شن غارات من قبل قوات الدولة العباسية أو غيرها من القوات التى تحاول الإغارة على أتباع الحركة الإباضية فى عمان^(٢).

٦- أخيراً لا بد من الإشارة إلى الإهمال المؤقت للسلطة المركزية فى الدولة العباسية للأقاليم التى تقع بأطراف الدولة، حيث إن السلطات العباسية كانت مشغولة فى مرحلة التأسيس الإباضى فى عمان بتوطيد أركان الدولة، ولم يلتفتوا إلى ما كان يجرى فى المناطق النائية البعيدة عن مركز الخلافة العباسية.

كل هذه الأسباب مجتمعة ساعدت أتباع الإباضية فى عمان على السعى وراء الانفصال عن الدولة الإسلامية والحصول على الاستقلال الذاتى، وقد تم بالفعل هذا الاستقلال حينما أعلن الإباضية فى عمان مبايعتهم للجلندى بن مسعود أول إمام ظهور (سنة ١٣٤هـ / ٧٥٣م)^(٣). وطلبوا من بقية المسلمين مبايعته إمام

(١) زلوم، عبد القادر، عمان والامارات السبع ص ٣٤.

(٢) محمد رشيد العقيلي، الإباضية فى عمان وعلاقتها مع الدولة العباسية فى عصرها الأول ص ١٤ (إصدار وزارة التراث، سلطنة عمان).

(٣) كان ذلك سنة (١٣٢هـ / ٧٥١م) حيث يتزامن قيام إمارة الظهور برئاسة الجلندى فى عمان، نجاح الدعوة العباسية فى إسقاط الحكم الأموى.

للمسلمين^(١) .

ومن الطبيعي أن الدولة العباسية لم تقف مكتوفة الأيدي إزاء استقلال عمان، بل كانت تحاول السيطرة عليها كما هو الحال بالنسبة لبقية الأقاليم التي حاولت الحصول على الاستقلال عن الدولة العباسية، حيث كان العباسيون يحاولون السيطرة على تلك الدول المستقلة ذاتياً وإدخالها تحت حكمها كلما وابتها الفرصة المناسبة .

ولعل زيادة طموحات الإباضية فى الاستقلال - ليس بعمان فقط- بل فى الكثير من أقاليم الدولة العباسية كالمغرب الإفريقى مثلاً، حيث انتخب هناك أبو الخطاب إماماً سنة ١٤٠هـ. وبعد ذلك بأربع سنين أسس عبد الرحمن بن رستم حكماً إباضياً فى تاهرت^(٢) .

وقد كان التنسيق مستمراً بين إباضية المشرق وإباضية المغرب، لذلك أسرع السلطة العباسية كما يذكر الطبرى^(٣) بتطويق خطر الإمامة الإباضية والقضاء عليها. وقد سوغت السلطة العباسية ذلك لنفسها باعتبار الحركة الإباضية ثورة خارجة على سلطة الدولة المركزية لابد من ارجاعها إلى سيادة الخلافة العباسية^(٤) .

أى أن الدولة العباسية كانت تسعى دائماً لفرض سيطرتها على عمان ولم

(١) السالمى، تحفة الإعيان ج ١ ص ٩٠.

(٢) فاروق عمر، العباسيون الأوائل ص ١٣٢.

(٣) الطبرى، المصدر السابق ج ٧ ص ٤٦٢.

(٤) محمد رشيد العقيلى ، الإباضية فى عمان وعلاقتها مع الدولة العباسية فى عصرها الأول

ترك عمان تنفصل وتستقل عنها، ورغم ذلك فإن عمان كانت تسعى دائماً للحصول على الاستقلال الذاتى كلما واتتها الفرصة المناسبة. لذلك كان استقلال عمان عن السلطة العباسية استقلالاً مؤقتاً كان يحصل خلال فترات زمنية متقطعة.

وبطبيعة الحال فإن ذلك يؤثر سلبياً على السياسة الخارجية لدولة الإباضية فى عمان ويضعف من شأنهم.

وهناك أيضاً عوامل أخرى كانت لها تأثيرات سلبية على السياسة الخارجية لإباضية عمان وأهمها بدون شك الصراع الداخلى فى عمان وتفريق الكلمة وانقسام أهل عمان على أنفسهم.

وتتناول السياسة الخارجية المنهج الذى كانت تلتزم به إباضية عمان فى إقامة علاقاتها مع الخلافة العباسية ثم مع غيرها من الدول الإسلامية وغير الإسلامية المعاصرة لها ، سواء كانت هذه العلاقات دبلوماسية أم عسكرية أم اقتصادية أم تجارية أم علمية أم ثقافية .

وقيام أى نوع من أنواع العلاقات بين الدول بعضها والبعض الآخر لاأتى من فراغ ولاأتى أيضاً عن طريق الصدفة، وإنما ينشأ ويتحقق بعد طول مداورة لعوامل وظروف كثيرة مختلفة ومتشابكة، بل ومتعارضة فى بعض الأحيان، وكذلك بعد تحديد أسلوب أو أساليب محددة واضحة يمكن انتهابها لتحقيق مثل هذا الهدف .

أولاً : العلاقات الخارجية للإباضية عموماً

مع الدولة العباسية

كانت الخلافة العباسية تحاول السيطرة على الدول المستقلة عن سيادتها وتعمل على إدخالها تحت حكمها كلما واتتها الفرصة المناسبة، ومن ثم لم يكن هناك اعتراف رسمى من قبل الخلافة العباسية باستقلال عمان، وهذا بطبيعة الحال يدل على أنه لم تكن هناك أية اتصالات رسمية أو تبادل وفود رسمية لإقامة أو مناقشة أى نوع من العلاقات ما بين الدولة العباسية من ناحية وعمان من ناحية أخرى.

أما موقف إباضية عمان من الخلافة العباسية فإنه يستنتج من نظرة فقهاء الإباضية للخلفاء العباسيين ، حيث نظروا إلى حكام الدولة العباسية على أنهم بغدوا عن الإسلام الصحيح وساروا فى خط آخر، ولهذا وجب الخروج عليهم.

وقد ارتبط كفاح أهل عمان فى سبيل الحصول على الاستقلال عن الخلافة العباسية ومن قبلها الدولة الأموية بالفكر الإباضى، الذى أصبح بالفعل هو الشعار الذى رفعه أهل عمان فى مواجهة الخلافة العباسية ومحاولتهم الاستقلال عنها .



ثانياً : علاقة إباضية عمان

مع القوى الإسلامية وغير الإسلامية المحاصرة لهم

نهيد :

إن الحديث عن علاقة الإباضية فى عمان بالإباضية فى مصر والمغرب وغيرها من البلدان الأخرى يكاد يكون من الموضوعات الصعبة للغاية والتي تشكل عبئاً كبيراً على الباحث الذى يريد أن يتطرق فى بحثه ودراسته لهذا الموضوع، والسبب فى ذلك يرجع إلى ندرة المعلومات عن هذه العلاقات التي تركها لنا قدامى الكتاب والمؤرخين وهى مجرد إشارات عابرة خلال الحديث عن علماء مذهب الإباضية فى هذه البلدان، فضلاً على أن الكثيرين من الكتاب والمؤرخين كانوا يقفون من المذهب الإباضى موقفاً معادياً على طول الخط لا لشيء اللهم إلا تأييداً ومساندة لخلفاء الدولة العباسية وحكام بعض البلدان الذين تصدوا للإباضية وبذلوا الجهد الكبير للقضاء عليها تماماً أو اضعافها على الأقل.

إذ كانت الإباضية بأفكارها السياسية المستقاه من القرآن والسنة تشكل خطراً كبيراً على الخلفاء والحكام الذين بعدوا إلى حد كبير عن الالتزام والعمل بما جاء فى القرآن والسنة وبخاصة فيما يتصل بنظام الحكم ومشتلاته.

وعلى الرغم من الجهود التى بذلت للقضاء على الإباضية إلا أنها بدعاتها المخلصين لم تضعف أو تستسلم، بل استطاع دعاة هذا المذهب - على الرغم مما لاقوه من اضطهاد بنى أمية وبنى العباس - أن يحققوا نجاحاً كبيراً فى نشر أفكارهم وترسيخ أقدامهم، وذلك بفضل رغبتهم الشديدة فى نشر دعوتهم واث أفكارهم.

وقد ساعدهم على ذلك ما كان يمتاز به مذهبهم من اعتدال، وما كان يدعو إليه من إصلاح ومساواة وعدالة، وما كان ينادى به من تطبيق لهذه المبادئ فى ضوء أخوة الإسلام التى تجمع الجميع ولا تفرق بين عربى ومصرى وبربرى عملاً بقول الله تعالى : ﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ وحديث الرسول صلى الله عليه وسلم الذى جاء فيه : « لا فضل لعربى على أعجمى إلا بالتقوى ».

وكان لدعاة المذهب الإباضى دور كبير فى نشر المذهب بين مواطنيهم وبين غيرهم، فازداد انتشاره وكثر اتباعه. وكان الحج فرصة أو وسيلة أخرى ساعدت على نشر المذهب الإباضى بين الحجيج من خلال قيام علماء المذهب بالدعوة إلى مذهبهم بإلقاء الدروس والمواظظ والإجابة على الأسئلة وإعطاء الفتاوى، وعن طريق المناظرات التى كانت تقوم بينهم وبين غيرهم من علماء المذاهب الأخرى.

فضلاً عما كان يقوم به التجار من نشاط كبير فى الارتحال والانتقال بين عمان وغيرها من البلدان مما كان له أثر كبير على دفع الحركة الإباضية إلى الأمام، حتى انتشر المذهب بين الكثيرين فى مصر واعتنقه عدد هائل من البربر فى بلاد المغرب الأدنى والأوسط وأدى فى النهاية إلى قيام الدولة الرستمىة الإباضية فى هذه البلاد سنة (١٦٠هـ/٧٧٧م) والتى استمرت فترة طويلة من الزمن .

وكان من الطبيعى أن تقوم علاقات بين هذه الدولة وبين الإباضية فى البلدان الأخرى، ومن ثم كان من الضرورى تتبع هذه العلاقات على اختلاف أشكالها من سياسية ومذهبية وثقافية وتجارية لبيان كيف دعمت هذه العلاقات من أواصر الصداقة والقربى والاتصال والترابط بين إباضية هذه البلدان رغم بعد الديار ومشقة الاتصال .

علاقات إباضية الخليج العربى مع مصر

(١) العلاقات السياسية :

لم يكن لمصر علاقات سياسية بإباضية الخليج العربى وذلك بالمعنى المتعارف عليه بالنسبة للعلاقات السياسية.

إذ إن مصر فى هذه الفترة أومند أن قام بفتحها عمرو بن العاص فى عام (٢٠هـ / ٦٤٠م) وحتى منتصف القرن الثالث للهجرة أو حتى قيام الدولة الطولونية فى القرن الثالث الهجرى (٢٥٤ / ٨٦٨م)، لم تكن مصر دولة مستقلة حتى يمكنها إقامة علاقات سياسية مستقلة مع غيرها من الدول ولكن الصحيح أن مصر كانت ولاية من بين ولايات الدولة الأموية، ثم إحدى ولايات الخلافة العباسية بعد ذلك، والخلافة الأموية ثم العباسية كانتا تعارضان وبشدة الخوارج وتعملان من أجل القضاء على نشاطهم ونفوذهم بل وجودهم فى أى من بقاع الأرض التى كانت تحت سيطرة الخلافتين، فضلاً عن الدعاية الأموية ثم العباسية التى نشطت نشاطاً كبيراً فى حرب الخوارج والتشنيع عليهم والتشهير بهم والإساءة إليهم والتشكيك فيهم وفى أهدافهم وذلك من خلال كافة الوسائل الرسمية وغير الرسمية مشروعة كانت أم غير مشروعة، وكأن الخوارج ليسوا من المسلمين، بل هم قوم آخرون.

ويضاف إلى ذلك عامل آخر كان له دوره فى ألا تكون لمصر علاقات سياسية بالمعنى المعروف مع الإباضية فى الخليج العربى، وهذا العامل هو أن مصر كانت ولاية سنية تتبع خلافة سنية تناهض الإباضية وتسعى للقضاء عليها.

ولعل سعى إباضية الخليج العربى الدؤوب من أجل الاستقلال عن الخلافة العباسية - بينما تتبع مصر هذه الخلافة - كان له أثره الواضح فى عدم قيام علاقات سياسية واضحة بين إباضية الخليج العربى ومصر.

ومع كل ذلك يمكن القول: إن إباضية الخليج العربى كان لهم دورهم فيما يجرى بمصر من الأحداث السياسية، حيث تشير بعض الروايات التاريخية إشارات عابرة إلى أن إباضية البصرة وعمان كذلك كانوا وراء اتصال عبد الله بن يحيى الكندى إمام الإباضية فى حضرموت واليمن (سنة ١٢٨هـ / ٧٤٤م) بإباضية مصر، وكان هذا الإمام قد نجح فى تولى الإمامة بتأييد وموافقة إباضية البصرة. كما قام وبمساعدة عسكرية من أباضية عمان، والبصرة بثورة ضد الحكم الأموى حيث تمكنت جيوشه من احتلال بلاد الحجاز وتلقب بطالب الحق (سنة ١٦٠هـ / ٧٧٧م)^(١).

وفى الوقت نفسه أرسل إمام حضرموت واليمن وهو طالب الحق أحد الدعاة إلى مصر لدعوة الناس فيها وبخاصة الإباضية إلى بيعته، فاستجاب له نفر من قبيلة « تحبيب » اليمنية ومن غيرها من القبائل التى كانت تقيم فى مصر^(٢).

ومن ثم فإن إباضية الخليج العربى فى البصرة وعمان كانوا يتصلون بالإباضية فى مصر لتحريضهم ضد ولاتها سواء كانوا من قبل الخلافة الأموية أو من قبل الخلافة العباسية وساعد على استجابة الكثيرين من أهل مصر لدعاة الإباضية فى الخليج العربى أن عدداً كبيراً من أهل مصر كانوا قد اعتنقوا المذهب الإباضى وتعمقوا فى دراسته حتى صار منهم علماء وفقهاء وصلوا إلى مرتبة الفتيا.

وتشير المصادر إلى أنه فى عام (٢١١هـ / ٨٢٦م) أيام إمامة عبد الملك بن حميد فى عمان (سنة ٢٠٨ / ٢٢٦هـ) قام الإباضية فى مصر بحركة ضد الحكم

(١) أبو الفرج الأصفهاني، الأغاني ج ٢٣ ص ٢٢٤ و

ابن الأثير، الكامل فى التاريخ ج ٢ ص ١٩٧.

(٢) سيدة الكاشف، مصر فى فجر الإسلام ص ١٤٠.

العباسى فى عصر الخليفة المأمون، و كانت خطيرة للغاية الأمر الذى جعل الخليفة المأمون يرسل قائد جنده الشهير عبد الله بن طاهر بن الحسين فى ربيع الأول من عام ٢١١هـ / يوليو ٨٢٦م لقمع الثورة والثوار وقد نجح هذا القائد فى مهمته وانتصر على الثوار وظفر بهم^(١) .

(ب) العلاقات المذهبية :

يبدو أن العلاقات بين أباضية الخليج العربى وأباضية مصر كانت فى معظمها علاقات مذهبية.

إذ انتشر المذهب الإباضى بين الكثير من المصريين بداية من القرن الثانى للهجرة ، وظل موجوداً بينهم على امتداد القرنين الثالث والرابع الهجريين إلى عصر صلاح الدين الأيوبي فى القرن السادس الهجرى. وكان هناك عوامل وأسباب أدت إلى انتشار المذهب الإباضى فى مصر، من بين هذه العوامل والأسباب ما هو رئيسى ومنها ما هو ثانوى :

فمن الأسباب الرئيسية :

١ - اضطهاد الإباضية فى البصرة وعمان :

ففى البصرة لجأ العمال الأمويون والعباسيون إلى سياسة البطش والتعذيب والنفى والقتل ضد معارضيتهم بصفة عامة، ولم يستثنوا من هذه السياسة جماعة القعدة أو جماعة المسلمين التى عرفت باسم الإباضية فيما بعد.

وشدد عمال بنى أمية وعمال العباسيين فى العراق على هذه الجماعة خوفاً من

(١) ياقوت ، معجم البلدان ج ٤ ص ٢٦٥.

دعوتها التي كانت تستشرى بين الناس، وتحاشيا للشر قبل وقوعه وقمعاً للنفاق (الإباضى) قبل أن ينجم كما قالوا»^(١) .

علماً بأن هذه الجماعة الإباضية فى مصر لم تتبع أسلوب الخوارج فى التطوف والعدوان وترويع الآمنين ورفع السيف فى وجه الدولة .

ومن ثم تحمس الإباضية فى الخليج العربى إلى الخروج بمذهبهم إلى مصر والأطراف البعيدة والعمل على نشر مذهبهم فيها بكل ما أوتوا من قوة، وكانوا يتمنون أن يظهر مذهبهم ولو يوماً واحداً ولايبالون بعد ذلك أن يموتوا فى آخر هذا اليوم غير نادمين^(٢) .

وكان هناك من العوامل الثانوية ما ساعد على تواجد المذهب الإباضى فى مصر منها :

تكاتف وجود الأزدي فى مصر :

إن تكاتف الأزدي فى مصر ساعد على انتشار المذهب الاباضى فيها أو على الأقل أضاف الحماية على رجال هذا المذهب من علماء ودعاة.

ومما يجدر ذكره هنا هو أن المذهب الأباضى قام فى البصرة على أيدي رجال من الأزدي العمانيين، كما أن عمان ومعظم سكانها من الأزدي احتضنت هذا المذهب بعد أن انتشر فيها . وكان هؤلاء الأزدي من أزد عمان الذين كانوا قد قدموا ويرجع الوجود الأزدي فى مصر إلى عصر الفتوحات نفسه مع عكرمة بن أبى جهل بعد انتهاء مهمة فى عمان وفى حضرموت واليمن، ثم توجه مع الجيوش التى أرسلها الخليفة

(١) ابن الأثير، الكامل فى التاريخ ج ٢ ص ١٨٢.

(٢) الدرجينى ، طبقات المشايخ بالمغرب ج ٢ ص ١١ ، ١٢.

أبو بكر الصديق رضى الله عنه لفتح بلاد الشام وفيها كثير من الأزد وعرب الجنوب.

وبعد فتح الشام قام عمرو بن العاص بفتح مصر قادماً إليها من فلسطين، وإن أغلبية جيش عمرو من الأزد وعرب الجنوب بصفة عامة^(١) وكان بعض هؤلاء الأزد من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم مثال ذلك جنادة بن أبي أمية الأزدى الذى فتح - فيما بعد - جزيرة قبرص ورودس وأرواد وكريت^(٢).

ولم يقتصر تواجد الأزد فى مصر على أزد الفتح، بل إن بعضهم جاء إليها مهاجراً بعد ذلك، كما أن بعضهم جاء إليها مبعداً من بلاده التى كان يسكنها. مثال ذلك ما حدث من هجرة نفر كبير من أزد البصرة، وهم عمانيون بلا شك، إلى مصر بعد أن أبعدهم إليها والى البصرة زياد بن أبيه. وكان هذا الوالى قد اتهمهم بملائة أعدائه ومساعدتهم ضده، فأقبلوا إلى مصر ونزلوا فى القسطنطين بموضع يقال له الظاهر.

وقد ارتاح هؤلاء الأزد وطابوا نفساً بسكناهم فى مصر لنزولهم بين قومهم من عرب الجنوب^(٣).

وقد شارك هؤلاء الأزد الذين اشتركوا فى فتح مصر واستقروا فيها أو قدموا إليها بعد ذلك فى الأحداث السياسية التى مرت بها مصر فى عهد الخلافة الراشدة^(٤).

(١) حسن محمود، الإسلام والثقافة العربية فى افريقية ص ١٠١ (الطبعة الثالثة، دار الفكر، ١٩٨٦).

(٢) الطبرى، ج ٥ ص ٢٨٨، ٢٩٣، ٣٢٢.

(٣) ياقوت، معجم البلدان ج ١ ص ٣١١-٣١٢.

(٤) الكندى، ولاية مصر تحقيق حسين نصار ص ٣٩، (دار صادر، بيروت).

ولاشك أن دعاة المذهب الإباضى عندما أقبلوا من البصرة إلى مصر وجدوا دعماً ومساندة من هؤلاء الأزد خصوصاً وأن الفترة كانت فترة سلام بين الخلافة الأموية فى عهد سليمان بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز وبين الإباضية والأزد بصفة عامة. حيث إن سليمان رفع من شأن الأزد وولاهم العراق كما أن عمر بن عبد العزيز جاور الإباضية وسالمهم ولم يتعرض لهم بسوء. ولذلك انتشر المذهب فى مصر دون أن يلقى معارضة كبيرة .

وعلا نفوذ الأزد فى مصر علواً كبيراً على عهد الخلافة العباسية إذ إنهم ساندوا قيام هذه الخلافة منذ البداية. وسارع أزد مصر فى البيعة لأول خلفاء بنى العباس، فكافأ العباسيون الأزد بأن ولوهم أكبر الولايات وأسمى الوظائف، وصار أبو عون عبد الملك بن يزيد الهناتى من أزد عمان والياً على مصر.

واستمر العباسيون يواصلون سياستهم الخاصة بتولية الأزد على إمارة مصر وعلى قضائها وشرطتها كذلك .

ومما لاشك فيه أن دعاة المذهب الإباضى فى مصر وجدوا العون والمساعدة بشكل غير علنى من هؤلاء الأزد ذوى الأصل العمانى أو غير العمانى لأن مصر كانت ولاية تتبع خلافة سنية، ومع ذلك فقد وجد هؤلاء الدعاة الأمن والحماية واطمأنوا على أنفسهم، ولذلك لم نسمع عن اضطهاد وقع على الإباضية فى مصر من قبل الولاة أو الحكام الذين تولوا حكمها فى عهد بنى أمية أو عهد بنى العباس.

(ج) العلاقات الثقافية :

قامت بين الإباضية فى عمان وبين الإباضية فى مصر علاقات ثقافية وطيدة وقوية، وكان لهذه العلاقات أثرها الفعال والأكيد فى توثيق الروابط وازدياد الصلات بين الجماعتين. وقد تعددت مظاهر هذه العلاقات الثقافية وتنوعت .

١ - الزيارات والرحلات المتبادلة بين علماء الإباضية :

لقد قام علماء الأباضية فى عمان برحلات إلى مصر، وقام علماء الإباضية فى مصر برحلات إلى عمان، غير أن هذه الرحلات كانت قليلة أو نادرة فى القرن الثانى الهجرى ثم تتابعت وزادت فيما تلا ذلك على امتداد القرنين الثالث والرابع للهجرة.

وكان شعيب بن المعروف أول علماء الإباضية فى مصر قد قام برحلات إلى البصرة والمغرب وكان بصحبته مجموعة من علماء الإباضية فى مصر .

٢ - التقاء علماء الإباضية فى موسم الحج ، والجوار فى مكة :

لقد تم التقاء علماء أباضية عمان بعلماء أباضية مصر فى بلاد الحجاز منذ وقت مبكر، واستمر طوال عصور التاريخ الإسلامى، ومن العوامل التى ساعدت على استمرار هذا اللقاء ما يلى :

١- أن الإباضية كانوا من أكثر الناس حجاً، وكان الأئمة الإباضية يشجعون الناس على أداء هذه الفريضة، وكانوا هم أنفسهم يخاطرون بالذهاب إلى بلاد الحجاز لأدائها، كما كان علماء الإباضية يأتون من مصر للحج، ومنهم من كرر الحج مرات عديدة .

وكان هؤلاء العلماء الإباضية يجتمعون فى بلاد الحجاز يتبادلون الرأى والمشورة ويصدرون الفتاوى ويردون على أسئلة الحجيج من الإباضية وغيرهم، ويصدرون أحكامهم فيما يرد إليهم من مسائل فقهية أو مذهبية، فإذا حدث خلاف بين الإباضية فى أى بلد من بلدانهم، كان أصحاب هذا الخلاف غالباً ما ينتهزون فرصة تجمع علمائهم فى موسم الحج ويرسلون إليهم بشكاواهم أو أسئلتهم، فيصدرون لهم الفتوى.

وقد قام الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم بإرسال رسوليهِ إلى مصر ومكة حيث قابلاً فى مصر الفقيه الاباضى المصرى محمد بن عباد، وفى مكة الفقيه الاباضى البصرى العمانى الربيع بن حبيب الفراهيدى الأزدي لأخذ الفتوى فيما نشب بينه وبين ابن فندين من خلاف ونزاع .

وكان من الفقهاء المجاورين فى مكة فى عصر ابن سلام الاباضى فى القرن الثالث للهجرة مائة وخمسون من الاباضية، منهم خمسة وعشرون من أهل عمان وحدها، وعديد ومن أهل البصرة ومصر وغيرها .

٣- تبادل المراسلات والكتب العلمية والفقهية والأدبية :

لم يكن اللقاء فى موسم الحج متاحاً للكثيرين من الحكام والأئمة الإباضية إذ كان المشهورون منهم لا يذهبون إلى الحج خوفاً من أن يقعوا فى قبضة العباسيين، فيكون اضطهادهم وتعذيبهم وسجنهم كما حدث مع ابن الإمام أفلح بن عبد الوهاب الذى أودعه العباسيون السجن فى بغداد .

فاستعاض علماء الإباضية بالمراسلة عن الحج، حيث كانوا يتراسلون فيما بينهم، فيرسل بعضهم بالأسئلة والاستفسارات، ويرد عليهم أخوانهم فى شكل

رسائل مطولة أو فتاوى قصيرة .

ولم يقتصر التعاون العلمى والفقهى بين أباضية عمان وأباضية مصر على طلب الفتوى أو الرد على الاستفسارات وإرسال الرسائل ، وإنما كان الإباضية هنا وهناك يروون العلم بعضهم عن البعض الآخر ، ويأخذون من مدونات بعضهم البعض ، ويطلبون ما عند إخوانهم فى البلدان المتباعدة من كتب .

ووصلت كتب إباضية عمان إلى مصر . وكانت هذه الكتب تصل إليهم على أيدي العلماء الذين كانوا يتبادلون الرحلات والزيارات ومع التجار وأثناء موسم الحج الذى كان فرصة ممتازة لالتقاء إباضية عمان والبصرة بإباضية مصر .

وقد كان أئمة الأباضية وشيوخهم فى مصر يحرصون على استقدام كتب العلم الإباضية وغير الإباضية^(١) .

وقد درس الإباضية فى مصر مدونة أبى غانم بشر بن غانم الخراسانى وذلك بعد أن وصلت إليهم هذه المدونة وقاموا بنسخها ، ولذلك كان اعتماد الإباضية المصريين فى الفقه على هذه المدونة ، وفى الحديث على كتب الربيع بن حبيب الفراهيدى الأزدي العماني .

وكما أفاد المصريون من كتب العمانيين من الإباضية ، فقد أفاد الأباضية من العمانيون من كتب المصريين ، وذلك من خلال لقاءاتهم بالعلماء المصريين الذين كانوا يرحلون إلى عمان أو أثناء التقائهم بهم فى مكة أثناء موسم الحج .

(١) الدرجينى ، طبقات المشايخ بالمغرب ج ٢ ص ٢٤٧ ، ٢٤٨ (تحقيق إبراهيم طلائى ، مطبعة البعث الجزائر - ١٩٧٤م) .

ويلاحظ أن الكتب التى تبودلت بين إباضية عُمان إباضية مصر كان معظمها خاصاً بالمذهب وما صنف فيه، وفى مشايخ وعلماء الإباضية، غير أن الإباضية تبادلوا الكتب فى غير المذهب سواء فى الأدب أم الشعر أم النحو أم غير ذلك .

وهكذا تنوعت وتعددت مظاهر العلاقات والاتصالات الثقافية والفكرية بين إباضية عمان من جهة وبين إباضية مصر من جهة أخرى، حيث كان لها أكبر الأثر فى استفادة علماء كل بلد من علم زملائهم فى البلدان الأخرى وإلى تنشيط حركة التأليف والتدوين فى الفقه الأباضى والعلوم الدينية وغيرها من العلوم، وإلى إثراء كبير فى مجال الحركة العلمية الإباضية على وجه الخصوص فى القرنين الثالث والرابع للهجرة.

د- العلاقات التجارية :

لقد اشتغل كثير من العلماء والإباضية فى كل من عمان ومصر وغيرهما من البلدان التى يتواجد فيها الإباضية، بالتجارة أثناء الزيارات التى قام بها بعضهم للبعض الآخر .

وكان العمل فى التجارة أثناء مرحلة السرية للدعوة الأباضية وسيلة للكسب ووسيلة للتخفى والنجاة من مطاردة الأمويين والعباسيين، ولقد نشط الأباضية فى التنقل بتجاراتهم من بلاد المشرق إلى مصر إذ كانوا تجاراً من الطراز الأول، وكانوا يعتمدون فى حياتهم بصفة رئيسية على التجارة.

وقد ساعد الأباضية فى عمان والبصرة على العمل بالتجارة وعلى الاتصال التجارى بأباضية مصر أن عمان والبصرة كانتا أهم المراكز التجارية الواقعة على الخليج العربى وفى المشرق الإسلامى بصفة عامة، كما أن العمانيين كانوا من أنشط

التجار فى المحيط الهندى وبحر الصين، كما كانوا يجلبون السلع الافريقية من ساحل شرقى افريقيا .

وقد استغلوا هذه الفرصة أحسن استغلال، حيث دعموا علاقاتهم بالبلدان الإسلامية بصفة عامة وبالبلدان الإباضية المذهب أو التى يوجد بها أباضية مثل مصر بصفة خاصة، ساعدهم على ذلك وجود طرق عديدة برية وبحرية تربط فيما بين البصرة وعمان وبين مصر وبلاد المغرب .

وكانت تجارة البصرة وعمان تأتى إلى موانئ جدة والحجاز، ومنها تسير بالسفن إلى موانئ مصر البحرية وخاصة ميناء القلزم (السويس)، ومنه كانت تحمل متاجر الشام ومصر وبلاد المغرب إلى بلاد الحجاز واليمن وعدن وعمان وسواحل الخليج العربى وإلى بلاد السند والهند والصين^(١) .

وكان هناك طريقان آخران يربطان مصر تجارياً بعمان والبصرة، أولهما: هو الطريق البحرى الذى يصل ميناء القلزم (السويس) بزيد وعدن مباشرة عبر البحر الأحمر، وثانيهما: الطريق الذى يمر عبر نهر النيل أو على شاطئه حتى مدينة قوص فى أعالي صعيد مصر، ومنها يجتاز التجار الصحراء الشرقية إلى ميناء عيذاب أو ميناء القصير، وهما الميناءان المصريان اللذان يقعان على البحر الأحمر، ومنهما يركب التجار هذا البحر إلى زبيد أو عدن^(٢) .

ولقد ازدهرت التجارة التى كانت تمر عبر هذه الطرق التجارية العديدة ازدهاراً كبيراً ولعبت مصر دوراً هاماً فى هذا الازدهار، إذ كانت تمثل دور الوسيط التجارى

(١) الاصطخرى، المسالك والممالك ص ٣٣.

(٢) القلقشندى، صبح الأعشى ج ٥ ص ١٧ (وزارة الثقافة ، القاهرة) .

بين الشرق والغرب^(١) أو بين عمان والبصرة من جانب وبلاد المغرب من جانب آخر وأصبحت مخزناً لمختلف البضائع المشرقية والمغربية^(٢) وأصبحت موانئها وأسواقها تعج بالتجار من شتى الأجناس والملل ويمختلف أنواع السلع وضروب التجارة، وكانت خير رابط بين أباضية المشرق وأباضية المغرب.

وهكذا نرى أن العلاقات بين أباضية الخليج العربى وأباضية مصر - فى القرنين الثالث والرابع للهجرة - كانت مزدهرة ومتألقة فى جوانبها المتلفة : السياسية والمذهبية والثقافية والتجارية وذلك منذ أن ظهر المذهب فى مصر وانتشر بين كثير من أهلها .

وقد ترتب على قيام علاقات وطيدة بين أباضية عمان وأباضية مصر نتائج هامة منها :

أ - انتشار المذهب الاباضى فى كثير من أنحاء بلاد المغرب والصحراء والسودان وذلك نتيجة لقدوم العلماء الأباضية من عمان والبصرة إلى هذه البلدان، ونتيجة لسيل الكتب الإباضية الذى انهمر عليها من البصرة وعمان ، فضلاً عن التواصل الفكرى واللقاء فى موسم الحج فى بلاد الحجاز.

ب- إمداد عمان بطاقة روحية كبيرة جعلتها تصمد أمام عتو الخلافة العباسية فى أوج ازدهارها، إذ أحس أباضية عمان بأنهم لا يقفون فى الميدان وحدهم ضد هذه الخلافة .

ج- تحقيق الوحدة الفكرية والمذهبية بينهما، إذ كان لهما موقف موحد إزاء

(١) سيدة الكاشف، الاهتداء ص ٢٨٦.

(٢) المرجع السابق ص ١٩٣.

المسائل الفكرية والمذهبية والسياسية التى عرضت لهما . ومما يدل على تحقق الوحدة الفكرية والمذهبية وعلى سيادتها عند جمهور أباضية المشرق والمغرب ، عدم رضا جمهور أباضية مصر ومشايخها بما فعله شعيب بن المعروف وأتباعه من الخروج على مااتفق عليه الإباضية فى بعض النواحي الفقهية الخاصة بالمذهب وخالفهم فيها شعيب وأبو المؤرج عمر بن محمد .

د- انتشار اللسان العربى بين سكان جنوب الصحراء الكبرى وبلاد السودان الغربى، بالإضافة إلى تشجيع ودعم حركة التعريب فى بلاد البربر. حيث أخذت هذه الحركة فى هذه البلاد دفعة قوية نتيجة لامتزاج واختلاط التجار والعلماء المشاركة بالتجار والعلماء المغاربة من الإباضية وكذلك المصريون .



علاقات إباضية الخليج العربي بإباضية المغرب العربي

لقد انتشر المذهب الاباضى انتشاراً واسعاً بين المغاربة وحقق نجاحاً منقطع النظير حتى استطاع هؤلاء المغاربة أن يقيموا لهم دولة أباضية سنة ١٣٤هـ ٧٥٣م وكذلك سنة ١٦٠هـ ٧٧٧م، وهى الدولة الرستمىة التى شمل سلطانها معظم أراضى المغربين الأدنى والأوسط.

وكانت هناك أسباب رئيسية وعوامل مساعدة كان لها أثرها الكبير فى انتشار المذهب الاباضى فى المغرب، هى نفسها الأسباب والعوامل التى أدت إلى انتشار المذهب الإباضى فى مصر^(١).

ومما يجدر ذكره فى هذا المقام هو أنه إذا كان وجود الأزدي فى مصر من العوامل التى ساعدت على انتشار المذهب الاباضى بين كثير من أهلها وارتباطهم بإباضية الخليج العربى، فإن وجود الإباضية فى بلاد المغرب أدى نفس الوظيفة، إذ كان عرب الجنوب أغلبية العرب فى بلاد المغرب بأجزائه الثلاث: الأدنى والأوسط والأقصى.

وقد غلب الأزدي وعرب الجنوب بصفة عامة على هذه البلاد المغربية، ولا شك أن هذا الوجود الأزدي واليمنى أعطى دعماً للإباضية فى المغرب العربى فقد كان أئمة الإباضية الأوائل فى المغرب العربى من عرب الجنوب، والمثال على ذلك هو عبدالله بن مسعود التجيبى، والحارث بن تليد الحضرمى وقاضيه أو وزيره عبد الجبار ابن قيس المرادى، وأبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافرى^(٢).

(١) راجع أسباب انتشار المذهب الإباضى فى مصر فى نفس هذا الفصل.

(٢) أبو زكريا، سير الأئمة وأخبارهم المعروف بتاريخ أبى زكريا، تحقيق إسماعيل العربى ص ١٦، ٥٧-٩٩، الطبعة الثانية، بيروت - ١٩٨٢م.

وكان تطرف الصفرية فى بلاد المغرب من العوامل التى ساعدت على انتشار المذهب الأباضى فيها ، إذ كان الخوارج الصفرية ذا تطرف شديد فى معاملتهم لخصومهم سواء كانوا من العرب أم من البربر، فقد كانوا يستحلون سبى النساء وسبى أهل الذمة، ويستحلون الأموال ويسفكون الدماء^(١) وقد أدى تطرف الصفرية إلى :

أ - كراهية البربر للصفرية حتى أنهم قاموا ضدهم فى كثير من المواقف، وأقبلوا على الإباضية ومالوا إليهم وبخاصة بعد أن رأوا أن الإباضية يغيثون أهل القيروان من ظلم وفجور قبيلة ورفجومة .

ب- انتشار المذهب الأباضى بين كثير من البربر الذين لم يكونوا قد اعتنقوه، بعد أن لمسوا بأنفسهم مدى السماحة والاعتدال الذى يتصف به الإباضية.

١ - العلاقات السياسية :

لقد نمت العلاقات السياسية بين أباضية عمان وأباضية المغرب فى ظل دولتى الإباضية فى المغرب، أولهما دولة أبى الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافى التى أقامها فى عام ١٤٠هـ/ ٧٥٧م فى بلاد المغرب الأدنى وخصوصا فى إقليم طرابلس وجبل نفوسة وامتد حكمها ليشمل جزءاً كبيراً من ولاية إفريقيا وبخاصة القيروان والمناطق المحيطة بها ، وثانيهما الدولة الرستمىة التى أقامها عبد الرحمن بن رستم الفارسى فى عام ١٦٠هـ/ ٧٧٦م فى تاهرت فى بلاد المغرب الأوسط، وامتد حكمها ليشمل معظم بلدان المغربين الأدنى والأوسط، وعاصرت قيام إمارة الظهور (فى عمان سنة ١٧٧هـ/ ٧٩٤م) .

(١) ابن عبد الحكم، فتوح مصر وأخبارها ص ٢١٩، ٢٢٣ (لیدن - ١٩٢٠م) .

فقد قامت الدولة الأولى للأباضية فى بلاد المغرب بجهود الدعاة الذين أرسلهم مشايخ المذهب الأباضى فى عمان، ولم يتم اختيار أبى الخطاب لإمامة ورياسة الدولة إلا بإشارة شيخ المذهب وإمام الكتمان فى البصرة وهو أبو عبيدة مسلم بن أبى كريمة.

وتوطدت العلاقات بين مركز الدعوة فى البصرة وبين قواد الدعوة والدولة فى بلاد المغرب، وكان أباضية البصرة حريصين كل الحرص على نجاح واستمرار هذه الدولة الوليدة .

ومع بدء قيام الدولة الإباضية الثانية (الرستمية) حرص أباضية عمان والبصرة على مساندة الدولة بكل ما لديهم من إمكانيات مادية وغير مادية ، وذلك من خلال الاعتراف بإمامها إماماً لكل الأباضية سواء فى المشرق أم فى المغرب وتقديم العون لها من الناحية المادية ، والمساهمة فى حل مشاكلها السياسية والمذهبية بإرسال النصائح والفتاوى اللازمة لحل هذه المشاكل .

وقد اعترف أباضية عمان بإمامة عبد الرحمن بن رستم^(١) ، وأن إمامته أصبحت لازمة لأباضية المشرق والمغرب معاً.

وكان أباضية عمان يرسلون رسلهم لتفقد أحوال أباضية المغرب والوقوف على مشاكلهم ولتوطيد أواصر الصداقة والمودة والتواصل معهم فى جميع الأحوال والظروف^(٢) .

(١) ابن الصغير، أخبار الأئمة الرستميين، تحقيق محمد ناصر وإبراهيم بحار ص ٣٧، ٣٨ (لبنان - ١٩٨٦).

(٢) تاريخ أبى زكريا ص ٨٤، و

انظر: الدرجينى، المصدر السابق ص ٢٤٨، ٢٤٩، و

انظر: الشماخى، كتاب السير . جزآن تحقيق أحمد بن سعود السيابى (١٩٨٧ - مسقط).

وجاء كثير من أباضية المشرق إلى بلاد المغرب للعمل بالتجارة أو الاشتغال بالعلم ونشر المذهب بين البربر، أو هرباً من اضطهاد العباسيين لهم، وهكذا تدفق المشاركة من علماء وتجار وحرفيين وصناع على بلاد المغرب بصفة عامة وعلى تاهرت بصفة خاصة لما توافر فيها من أمن وأمان وعدالة وسماحة وبني هؤلاء المشاركة من البصريين والكوفيين والمصريين وغيرهم الدور والقصور والمساجد والمحلات التجارية^(١). وكان هذا الازدهار وهذه القوة نتيجة طبيعية للعلاقات السياسية والمذهبية الوطيدة التي ربطت بين أباضية المغرب وأباضية عمان .

ب - العلاقات الثقافية :

لقد كان للعلاقات الثقافية الوطيدة التي قامت بين الأباضية في عمان والأباضية في المغرب أثر فعال في توثيق الروابط وازدياد الصلات بين الجماعتين، وقد تعددت مظاهر هذه العلاقات الثقافية وتنوعت .

(أ) الزيارات والرحلات المتبادلة بين علماء الأباضية :

تشير المصادر الأباضية إلى وصول عالم أو علماء من أباضية البصرة إلى جبل نفوسة بليبيا ثم إلى تاهرت بالجزائر لزيارة أهل الدعوة من الإباضية وللإطلاع على أحوالهم في هذه البلاد، ولاختبار مدى تعمقهم في المذهب ومدى دراستهم له .

وقد خرج العالم الكبير أبو غانم بشر بن غانم الخراساني من البصرة متوجهاً إلى بلاد المغرب لزيارة الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم (سنة ١٦٠هـ/ ٧٧٧م) ، وفي جبل نفوسة وقبل أن يصل إلى تاهرت، التقى بعالمها الكبير

(١) ابن الصغير، المصدر السابق ص ٣٦، ٣٧.

عمروس بن فتح النفوس وترك معه مدونته للاطلاع عليها ، فقام عمروس بنسخها^(١) . وقد تمكن بعض الأباضية فى جبل نفوسة من كتابة القرآن وحفظه على يد هؤلاء الواردين المشاركة الذين كانوا يبرون بهذا الجبل^(٢) .

لقد أتى العالم المشرقى الكبير ابن الجمع إلى مصر ومنها رحل إلى بلاد المغرب فى القرن الرابع للهجرة حيث التقى فى مدينة توزر ببلاد الجريد فى تونس بعالم الأباضية أبى الربيع سليمان بن زرقون النفوس ، وهناك أخذ ينشر علمه وفقهه بين كثير من أباضية المغربين الأدنى والأوسط ، وكان يتنقل فى القرى والمدن مصطحباً معه أبا الربيع . وبلغ بهما الترحال إلى مدينة سجدماسة فى جنوب المغرب الأقصى ، حيث أخذ ابن الجمع يعلم أهلها^(٣) .

ولاشك أن علماء الأباضية الذين توافدوا إلى بلاد المغرب كانوا يفدون إلى مصر أولاً ويستقرون فيها بعض الوقت حيث يقابلون من فيها من الأباضية ويتعرفون على أحوالهم ، ثم يقومون باستئناف الرحلة لزيارة إخوانهم من أباضية المغرب .

ووصل بعض العلماء والطلبة الأباضية المغاربة إلى عمان لتلقى المزيد من العلم والدراسة .

ويحكى لنا ابن الصغير الذى عاصر نهاية الدولة الرسمية أن أحد علماء

(١) الدرجينى المصدر السابق ج ٢ ص ٣٢٠ و

انظر : الشماخى المصدر السابق ج ١ ص ١٩٤ .

(٢) الشماخى ، المصدر السابق ج ١ ص ١٢٧ .

(٣) أبو زكريا المصدر السابق ص ١٩٣ ، و

انظر : الدرجينى ، المصدر السابق ج ١ ص ١٠٩ - ١١٠ .

الأباضية فى عصر أبى اليقظان محمد بن أفلح (٢٦١-٢٨١هـ/٧٨٤م-٨٩٤م) ويسمى عبد العزيز بن الأوز كانت له رحلة إلى المشرق، والمقصود بالمشرق هنا إما البصرة أو عمان أو الاثنين معاً. وكان هذا العالم ذا فقه بارع وصيت ذائع^(١).

ب - إلتقاء علماء الأباضية فى موسم الحج، فى مكة :

لقد تم اللقاء بين علماء أباضية عمان وعلماء أباضية المغرب فى بلاد الحجاز منذ وقت مبكر، واستمر طوال عصور التاريخ الإسلامى ولقد دفع علماء الأباضية فى المغرب للتجمع فى بلاد الحجاز فى موسم الحج ، هو تشجيع الأباضية للعلم والعلماء وحرصهم على التعلم، وكان اللقاء فى مكة هو أحد الوسائل الهامة لتحصيل هذا العلم .

ومن المعروف أن الإمام الأول للدولة الرستمىة وهو عبد الرحمن بن رستم له تفسير منسوب إليه، وله ديوان نفيس، وله أيضاً رسائل متعددة وأجوبة كثيرة فى فنون العلم بعضها موجود وبعضها مفقود^(٢) . كما كان ابنه الإمام عبد الوهاب وأخوه يتعلمان مسائل الفرائض والشرعة ونبغا فى ذلك حتى تعلم منهما الكثيرون من أهل المشرق والمغرب^(٣) .

وتتواتر الأخبار باشتغال معظم الأئمة الرستميين الآخرين بالفقه والعلم مما شجع كثيراً من الناس على طلب العلم وتحصيله والاشتغال به وتعليمه، ولذلك كثرت الرحلة فى طلبه. وكان الحج من الرحلات المفيدة فى هذا الصدد .

(١) ابن الصغير، المصدر السابق ص ٩٩.

(٢) الشماخى، المصدر السابق ج ١ ص ١٦٧.

(٣) أبو زكريا ، المصدر السابق ص ٩٩ .

ومن المجاورين من علماء الأباضية بمكة الفقيه أبو مروان العباس بن الوضاح، وسفيان بن محبوب الكندي، وهما من المغاربة .

ويحدثنا الدرجيني وغيره بأن الأباضية حجوا حجة لم يحجها مغربي قبلهم ولا بعدهم نظراً لاجتماعهم واتفاقهم .

جـ تبادل المراسلات والكتب العلمية والفقهية والأدبية:

وفى حالة تعذر اللقاء بين علماء الأباضية فى كل من عمان والمغرب أو تعذر الانتقال إلى مكة فإن الأباضية كانوا يستعيضون عن ذلك بالمراسلة. فقد كانوا يتراسلون فيما بينهم للاستفسار وإصدار الفتاوى.

فقد قام محمد بن محبوب بن الرحيل سنة ٢٦٠هـ - ٨٧٣م وكان يعيش فى عمان بالكتابة إلى أهل المغرب فى شأن الذين يقومون بأعمال تخالف ما يأمر به الإمام كما أنه كتب على لسان إمام عمان الصلت بن مالك ٢٣٧هـ ٨٥١م - ٢٧٣هـ - ٨٨٦م رداً على بعض الأسئلة التى كان قد أرسلها إليه أهل المغرب بخصوص العالم أو الإمام أو القاضى أو العامل الذى يتلقى الهدية من الناس^(١) .

ولم يقتصر التعاون العلمى والفقهى بين أباضية المغرب والمشرق على جانب طلب الفتوى أو الرد على الاستفسارات وإرسال الرسائل وإنما كان الأباضية هنا وهناك يروون العلم بعضهم عن البعض الآخر ويطلبون تأليف كتاب يعن كما حدث عندما طلب أباضية عمان من إخوانهم أباضية المغرب أن يؤلفوا لهم كتاباً فى سيرة مشايخ المذهب من المغاربة، فقام الدرجيني على هذا العمل خير قيام.

(١) أبو عبد الله الكندي، بيان الشرع ج ٢٨ ص ١٩٥ (٧٢ مجلد، مسقط ١٩٨٤ - ١٩٨٨ م) .

وروى المغاربة عن أباضية عمان والمشرق، فصالح يعلو بن صالح الصدوينى يأخذ برأى أبى صالح الدهان أحد مشايخ الإباضية فى عمان فى بعض المسائل الفقهية^(١).

ومن الكتب العمانية الهامة التى وصلت إلى بلاد المغرب، كتاب الدعائم لأحمد ابن النظر العمانى، وكان هذا الكتاب محل دراسة وتقدير حتى إن الإباضية هناك كانوا يعتبرون ماخالفه فهو مخالفاً للسنة^(٢).

وكما أفاد المغاربة من كتب العمانيين من الإباضية، فقد استفاد العمانيون من الإباضية من كتب المغاربة وذلك من خلال لقاءاتهم بالعلماء المغاربة الذين كانوا يرحلون إلى عمان أو عند لقائهم بهم فى مكة أثناء موسم الحج.

وقد وصل إلي عمان عدد وفير من كتب الإباضية فى المغرب حيث تكثر الإشارة عند بعض أباضية عمان إلى الاستفادة من هذه الكتب.

جـ - العلاقات التجارية :

كان اشتغال كثير من العلماء والحجاج الإباضية فى المشرق والمغرب بالتجارة فرصة عظيمة للدعوة إلى المذهب ووسيلة للكسب وكان للطرق التى ربطت بين مصر وبلاد المغرب سواء البحرية أم البرية أم الصحراوية دور كبير فى ازدهار النشاط التجارى بين الخليج العربى والمغرب العربى.

وازدهرت الحركة التجارية فى القرن الثالث للهجرة، إذ إن التجار الرستميين الإباضية استعملوا الطرق والسبل التى توصل إلى بلاد السودان وإلى جميع البلدان

(١) الشماخى، المصدر السابق ج ٢ ص ١٣٦.

(٢) الدرجينى، المصدر السابق ج ٢ ص ٤٨٦، ٤٨٧.

من مشرق ومغرب فى عهد الإمام عبد الرحمن بن رستم الفارسى^(١)

ووقد أصبحت تاهرت عاصمة الدولة فى عهده وعهد أولاده وأحفاده ملتقى التجار الذين وفدوا بتجاراتهم من كل الأمصار والآفاق، من البصرة والكوفة ومصر وأفريقية والمغرب هرباً من ولاية العباسيين واضطهاداتهم، وكثر استقرار الإباضية فى تاهرت وفى نواحيها، وبنا فيها المنازل والقصور والمساجد من أجل الاستقرار والعمل فى هذه التجارة الواسعة .

وقد بلغ من كثرة التجار الذين كانوا يقدون من المشرق (الخليج العربى) ومصر إلى بلاد نفوسة وإلى تاهرت وسائر بلدان الإباضية فى المغرب العربى أن بعض علماء نفوسة حفظوا القرآن وتعلموا العلم عن طريق جلوسهم فى الطرق التى يمر بها هؤلاء التجار الإباضية، إذ كانوا ينتظرون قدومهم ويتربصون حضورهم فيجلسون بين أيديهم ويأخذون عنهم ويتعلمون منهم ، ثم ينتظرون قافلة أخرى يتعاملون معها بنفس الأسلوب^(٢) .

وقد ساعد على ازدهار هذه الحركة التجارية ما قام به أئمة الدولة الرستمية من حمايتهم للتجار واشتغالهم - أنفسهم - بالتجارة قبل توليهم الإمامة، وتشجيعهم لهذا الضرب من ضروب النشاط الاقتصادى، فقد كان أول إمام للدولة الرستمية وهو عبد الرحمن بن رستم ، يعمل بالتجارة، ثم عمل بالتجارة أيضاً ابنه عبد الوهاب وهو الإمام الثانى للدولة^(٣) .

(١) ابن الصغير، المصدر السابق ص ٣٦ .

(٢) الشماخى، المصدر السابق ج ١ ص ١٢٧ .

(٣) أبو زكريا، المصدر السابق ص ٥٦ .

ثم ازداد هذا النشاط التجارى نظراً لما قام به الإمام أفلح بن عبد الوهاب (٨٢٣هـ - ٨٥٤هـ) من توفير الأمن والأمان للتجار وما يحملونه من سلع، وذلك بتوفير الحراسة للقوافل والطرق التى تمر فيها هذه القوافل^(١).

وكان من مظاهر ازدهار الحركة التجارية بين عمان والمغرب أن صارت تاهرت عاصمة كبيرة متألفة بين حواضر المغرب الكبرى فى ذلك الوقت حتى أصبحت تسمى بالعراق الصغير، أو عراق المغرب، تشبيهاً لها ببلاد العراق التى كانت تزدهم بمختلف الأجناس والملل^(٢) وتزخر بشتى أنواع الأنشطة الاقتصادية والتجارية بحكم كونها عاصمة للدولة الإسلامية المترامية الأطراف.

والحقيقة أن أباضية المغرب بصفة عامة كانوا على نفس هذه الصفة وكانت بلادهم على نفس هذا الحال من تباين الأجناس واختلاف التجار إليها وتنوع مظاهر الحياة الاقتصادية فيها وازدهارها إلى حد كبير وقيام أهلها بالعمل فى التجارة.

وكان من نتائج العلاقات بين أباضية المغرب وأباضية عمان، تدعيم الدولة الأباضية فى بلاد المغرب وعمان فى المجالات السياسية والمذهبية والمادية والثقافية، كما نتج عن هذه العلاقات تحقيق الوحدة الفكرية بين أباضية عمان وأباضية المغرب، فضلاً عن انتشار الإسلام بين كثير من البربر وبخاصة فى الصحراء الكبرى وبين السودانيين والزنج جنوب هذه الصحراء وكان ذلك بفضل دعاة المذهب الأباضى القادمين من المشرق.

^١ ابن الصغير، المصدر السابق ص ٧١.

^٢ حمد عيسى الحريرى، المرجع السابق ص ٢٣٤.

ومن النتائج الأخرى التى ترتبت على توثيق أواصر العلاقات بين إباضية عمان وإباضية المغرب تشجيع ودعم حركة التعريب فى بلاد البربر.

ونسلم أنه يوجد فى بلاد المغرب أسر ومدن كانت ولا زالت تحمل أسماء عمانية مثال مدينة أوزكى وهى إحدى مدن الدولة الرستمية^(١) وكما يلاحظ فإن هذه المدينة تحمل نفس اسم المدينة العمانية الشهيرة ازكى.

وهناك أثر آخر لهذه العلاقات وهو انتقال الفن المعمارى المشرقى فى البناء إلى الدولة الرستمية وإلى افريقيا الغربية ويظهر ذلك فى بناء المآذن المدرجة والمحراب المثلث .



(١) المقدسى ، احسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ص ٢١٩ (ليدن، ١٩٦٧م) .

علاقات الإباضية الخليج العربي مع الصين

لقد عرف أهل الخليج العربي وبخاصة أهل عمان بلاد الصين منذ القرن الثاني الهجري «أثناء عهد أئمة الكتمان في البصرة». وذلك عن طريق الملاحين الذين أبحروا إلى بلاد الصين.

فقد أبحر أبو عبيدة عبد الله بن القاسم العماني إلى بلاد الصين ووصل إلى ميناء كانتون حوالي عام (١٣٣هـ/٧٥٠م) ، وتعتبر رحلته من أقدم رحلات العرب إلى بلاد الصين.

كما رحل غيره من تجار عمان وعلمائها إلى الصين مثل النظر بن ميمون . وقد قال الشماخي عن هؤلاء التجار العمانيين الذين رحلوا إلى الصين: إنهم كانوا من خيار التجار إلى بلاد الصين^(١) .

ولقد كان ملاحو عمان وتجارها من العناصر المؤثرة في ازدهار النشاط الاباضي وكذلك حركة الملاحة في المحيط الهندي فمن صحار ومسقط والموانئ العمانية الأخرى ظهر عدد كبير من الملاحين العمانيين الأكفاء الذين سيطروا على التجارة البحرية مع الشرق الأقصى وإفريقية الشرقية.

وأصبحت عمان (مركز الإباضية في الخليج العربي) بلداً بحرياً من الطراز الأول، ففيها كان تلتقي طرق التجارة العالمية وإليها كانت مراكب الصين والهند وغيرهما تأتي محملة بأنواع التجارة^(٢) .

(١) الشماخي ، المصدر السابق ص ١٦٠ .

(٢) المسعودي ، المصدر السابق ج ١ ص ١٣٩ .

كما كانت عمان ملتقى لبعض التجار الذين كانوا يسلكون البر منحدرين من سمرقند فى آسيا إلى البصرة ومنها إلى عمان ثم إلى الصين وذلك إذا ما كانت هناك اضطرابات سياسية تمنع هؤلاء التجار من التوجه من «سمرقند» رأساً إلى الصين .

وصارت موانى عمان من المحطات الأمامية الرئيسية، وأصبحت من أهم المراكز التجارية طوال العصور الوسطى وبخاصة فى القرون الأربعة الأولى للهجرة نتيجة لما كانت تجنيه هذه الموانى من أرباح وما كانت تحصله من مكوس وضرائب على التجارة الواردة إليها أو الصادرة منها .

واستمرت رحلات العمانيين الإباضية إلى ميناء كانتون الصينى حيث كان لهم وكلاء عديدون فى هذه المدينة وغيرها من مدن الصين التى فتحت أبوابها لتجارتهم فكانوا هم الذين قاموا بمعظم النشاط التجارى مع بلاد الصين فى القرن الثالث الهجرى بصفة خاصة.

ووصل العمانيون بمتاجرهم إلى أقصى شمال الصين، إلى مدينة قانسوا وبلاد الشيلا التى يعتقد أنها بلاد كوريا الآن أو اليابان^(١) ، وتوغلوا فى داخل البلاد حيث كانت بعض الموانى الصينية لاتقع على الساحل الذى يطل على بحر الصين أو المحيط الهندى مباشرة، بل كانت تقع على سواحل بعض الأنهار فى الداخل.

ولقد كان أبو عبيده عبد الله بن القاسم وهو أول التجار العمانيين الذين وصلوا (خلال القرن الثالث للهجرة) إلى بلاد الصين كان من علماء الإباضية واستطاع من خلال رحلاته التجارية أن يعمل على نشر الإسلام سواء على يديه أو على أيدى زملائه من التجار العمانيين الآخرين الذين قصدوا بلاد الصين مثل

(١) ابن خرداذبه ص ٧٠، المسالك والممالك . (مكتبة المثنى، بغداد) .

النضر بن ميمون الذى يقول عنه الشماخى « كان من خيار المسلمين (أى الإباضية) ومن تجار الصين »^(١) .

ولا شك أن ازدهار العلاقات التجارية بين عمان والصين يرجع إلى :

أ - تلك الثروة الوفيرة التى كان يحصل عليها التجار العمانيون من وراء تجارتهم واتصالهم ببلاد الصين .

ب- الأمان الذى كان ينعم به التجار العمانيون أثناء تواجدهم فى الصين . فقد كان فى القصر الامبراطورى قضاة يعاقبون بأشد العقوبات كل من يتعرض للتجارة الخارجية والتجار الغريباء بسوء ، إذ كانت التجارة الخارجية تدر أرباحاً طائلة للدولة ، وكان لابد من حمايتها بحماية هؤلاء التجار الغريباء^(٢) .

وكان لتجار عمان الرياسة للعرب والمسلمين فى كانتون نتيجة لما اشتهر به هؤلاء التجارة (بسبب مذهبهم الإباضى) من حميد الصفات وجميل السجايا ، ولم يكن تجار عمان ممن يتصفون ، الأنانية أو الجشع أو الحرص أو الشح ، كما أنهم كانوا يندمجون مع أهالى البلاد التى يتاجرون معها ، ويحاولون بشتى الطرق كسب ودهم ومعاملتهم معاملة طيبة مما كان يؤدى بلا شك إلى إعجاب الصينيين بهم وبأخلاقهم التى كانت تتمثل فى الأمانة والصدق بدرجة كبيرة .

وقد بذل التجار العمانيون وبخاصة الإباضية منهم جهوداً كبيره لنشر الإسلام فى بلاد الصين إلا أنه على الرغم من ذلك لم يغلب الإسلام على بلاد الصين . ولم يكن المسلمون الصينيون إلا أقلية .

(١) الشماخى ، المصدر السابق ، ج ١ ص ٩٥ .

(٢) دافد سون ، بازل ، أفريقيا تحت أضواء جديدة ، ترجمة جمال محمد أحمد ، ص ٢٥٥ (دار الثقافة للنشر والتوزيع ، بيروت) .

والسبب فى ذلك يرجع إلى أن التجار العمانيين وغيرهم من تجار المسلمين كانوا يركزون نشاطهم فى الموانى البحرية فقط وكان توغلهم فى داخل البلاد بقدر محدود، ولم يكن هذا التوغل توغلاً عميقاً إذ إن التجارة الداخلية كانت فى أيدي الصينيين أنفسهم، ولهذا لم يتوغل الإسلام داخل الصين وبقى محدوداً فى المراكز والمدن التجارية المتناثرة على ساحل بحر الصين وعلى سواحل بعض الأنهار لمسافة لاتزيد عن مسيرة ستة أو سبعة أيام .



علاقات إباضية الخليج العربى مع الهند

لقد كان لعمان فى ظل الإباضية نشاط تجارى فى الهند، وقد دعم أئمة الإباضية فى عمان أسطولهم البحرى والتجارى بأسطول حربى فى محاولة منها للقضاء على قراصنة الهند الذين كانوا يتعرضون للسفن العمانية أثناء رحلاتها بين الهند والصين وبين عمان.

وقد أنشأ إمام عمان الإباضى غسان بن عبد الله اليعمى (١٩٢هـ/ ٧٠٢هـ) أسطولاً بحرياً مسلحاً لحماية الشواطئ العمانية وتجاريتها البحرية من هجمات القراصنة الهنود^(١).

وقد ازداد الأسطول العماني البحرى قوة فى عهد الإمام المهنا بن جيفر اليعمى (٢٦٦هـ - ٢٣٧هـ) حيث وصلت فى عهده قوات عمان البحرية درجة عظيمة من القوة والاستعداد، إذ كان له أسطول ضخم يتكون من ثلاثمائة بارجة حربية مسلحة بالسلاح.

وقد كان لمسقط قدم فى الهند. والواقع أن بلاد الهند كانت فى حاجة ماسة إلى توطيد علاقاتها ببلاد العرب عامة وبعمان خاصة. إذ إن الهند كانت فى حاجة شديده إلى اللبان (البخور) الذى كان يأتيها من عمان، كما أن حاجتها من العاج الإفريقى كانت شديدة أيضاً، وكانت سفن عمان تنقل هذا العاج من ساحل شرقى إفريقيا إلى عمان نفسها أولاً ومنها إلى بلاد الهند. وكانت الهند أيضاً فى حاجة إلى الخيول العربية التى كانت تأتيها من عمان ومن ظفار على وجه الخصوص.

وكانت الهند تباع الأقطان الجيدة لعمان، فضلاً عن الأقمشة والتوابل والعطور وخشب النارجيل «جوز الهند» اللازم لصناعة وبناء السفن، فقد كانت مراكب العمانيين تقصد ميناء الديبل بامتعتها وبضائعها حيث تجد مراكب الصين والهند محملة بالثياب والأفاوه العطرية الهندية «فيشترون ذلك جزافاً لأنهم أهل يسار وأموالهم كثيرة»^(١).

وكان أهل صحار وقلهات وظفار يفضلون ارتداء الملابس المصنوعة من القطن المستورد من الهند، كما كان غذاؤهم هو الأرز الهندي.

وكانت السفن العمانية تقصد ساحل مالابار وهو الساحل الغربى لبلاد الهند حيث تعود إلى عمان محملة بالعديد من منتجات الهند الزراعية والصناعية بجانب شجر النارج والأترج المدور. وقد استورد العمانيون شجر النارجيل من الهند وزرعوه فى بلادهم، كماظهر فى ظفار أيضاً كثير من نباتات الهند الأخرى مثل الرانج والتنبيل^(٢).

ونظراً لهذه العلاقات التجارية الواسعة بين الهند وعمان فقد ذكر فى العديد من المصادر وصول سفن عمان إلى بلاد الهند، ووصول سفن الهند إلى عمان وكانت أكثر سفن الهند ترسو بميناء قلّهات العامر الآهل بالسكان.

وكان أهل عمان فرحون كثيراً عند وصول السفن القادمة من الهند إلى بلادهم، لأنهم أهل تجارة ومعيشتهم مما يأتى إليهم فى البحر الهندي.

(١) الحميرى ، الروض المعطار فى خبر الأقطار ص ٢٤٩ (جمعة عام ٨٦٦هـ / ١٤٦٣م) ، تحقيق

إحسان عباس، الطبعة الثانية، بيروت، ١٩٨٤م .

(٢) القلقشندي، المصدر السابق ج ٥ ص ١٢.

وفى المقابل كانت السفن العمانية ترسو بموانى الهند العديدة مثل ميناء تامة وقندينرا وكباية وجرفتن، وكلها تقع على الساحل الغربى للهند المسمى بساحل ملبار^(١) وكان العمانيون يأتون إلى هذه الموانى ببضائعهم أو بالبضائع الأخرى التى يوكلون فى بيعها ، إذ كان بعضهم يعملون وكلاء لأهل العراق فينقلون بضائعهم إلى الهند ويعودون بسلع الهند إلى العراق.

ومما سهل على العمانيين هذا النشاط وجود بعض المنازل التى بناها العرب من عمانيين وغيرهم على الساحل الغربى لبلاد الهند .

وقد كان استقرار كثير من التجار العمانيين فى موانى الهند ومشاركتهم الهندوس فى سكنى هذه الموانى نتيجة لتطور النشاط التجارى العمانى المتزايد على أرض الهند ونظراً لهجرة اعداد من بلاد العرب وفارس واستقرارهم فى الهند بالإضافة إلى وجود التجار والدعاة الإباضيون فقد انتشر الإسلام فى هضبة الدكن وفى جنوب الهند، بالإضافة إلى السواحل التى كان قد تحول معظم سكانها إلى الإسلام .

ومما ساعد أيضاً على انتشار الإسلام بين الهنود أن سكان المستوطنات والمراكز التجارية التى أقامها العمانيون وغيرهم من العرب والمسلمين كانوا يستقرون فيها لمدة طويلة، وكان بعضهم يستقرون فيها نهائياً ويصاهرون السكان المحليين ويتخذون لغتهم وكثيراً من عاداتهم وتقاليدهم التى لا تتنافى مع الإسلام، وبذلك كانوا مؤهلين تماماً كدعاة أباضيون لنشر الإسلام فى هذه البلاد وخصوصاً بين الهنديات اللاتى تزوجن من هؤلاء الوافدين المستقرين وأيضاً بين الهنود الذين

(١) الادريسى، المرجع السابق ص ١٣ .

ارتبطوا معهم بعلاقات تجارية^(١) .

وتقدمت الحركة الإسلامية فى الساحل والداخل بفضل العمانيين ونتيجة لعوامل أخرى ترتبط بأحوال الهنود أنفسهم، منها سوء أحوالهم الاجتماعية الذى يرجع إلى نظامهم الطبقي وسيطرة رجال الدين على الناس واستغلالهم لمصلحتهم، والإهانات والاحتقار الذى تعرضت له الطبقات الدنيا على أيدى أخوانهم فى الدين

وقد سهلت هذه الأحوال عملية التحول إلى الإسلام بين كثير من الهنود نظراً للمزايا العديدة التى يقدمها الإسلام لأمثال هذه الطبقات المطحونة، ولذلك كان تغيير الدين عند هؤلاء الناس هو السبيل الوحيد الممهد أمامهم للخلاص^(٢) فرحبوا بديانة الإسلام الذى لا يعترف بالطبقية والذى يقر مبدأ المساواة بين الناس جميعاً، ولا يفرق بين إنسان وآخر على أساس الجنس أو العنصر أو اللون أو الوضع الاجتماعى أو المالى، ومن ثم انتشر الإسلام فى كل مكان وصله تاجر أو داعية أو فقيه مسلم، وخاصة فى سواحل الهند وهضبة الدكن وغيرها من أنحاء الهند وأقاليمها العديدة مثل البنغال الذى انتزع الإسلام السواد الأعظم من سكانها وبخاصة طبقة الفقراء والعشائر الذليلة التى قدم لها الإسلام مثلاً أسمى للأخوة الإنسانية ومنفذاً حراً تنفذ منه إلى نظام اجتماعى جديد^(٣) .

وقد حظى الذين دخلوا فى الإسلام من أهالى هذه البلاد بالاحترام والتقدير للذين حظى التجار الغرباء بهما أيضاً. الأمر الذى دفع بالحركة الإسلامية دفعات كبيرة بين الهنود ملوكاً ورعية.

(١) أرنولد ، تاريخ الخليج، ص ٤٠٣ (سلطنة عمان، الطبعة الثالثة ١٩٨٥) .

(٢) أرنولد، المرجع السابق ص ٣٢٣ .

(٣) أرنولد، المرجع السابق ص ٣١٤ .

ويحرص المسلمون من الهنود على تأكيد الروابط التي تجمعهم بالتجار العمانيين الذين كانوا سبب إسلامهم فيقولون إنهم ينحدرون من أنجال هؤلاء التجار المسلمين الذين أقاموا في بلادهم منذ أزمنة بعيدة. وكانت جماعات المسلمين في جنوب الهند يعززون دخولهم في الإسلام إلى تعاليم الدعاة الذين ما زالوا يجدون قبورهم حتى الوقت الحاضر .

وهكذا نرى أنه نتيجة لجهود إباضية عمان وغير العمانيين انتشر الإسلام في الهند، والتزم الهنود المسلمون بتعاليم الإسلام وتقاليده ، وحافظوا على دينهم رغم ما تعرضوا له من هجوم شبه مستمر من ملوك الهند ومهراجاتهم الذين ما فتئوا يشنون الغارات على المسلمين.



علاقات إباضية الخليج العربي مع أندونيسيا

كان لازدياد النشاط الملاحي والتجاري لإباضية عمان وغيرهم وتأسيسهم المستوطنات للتجارة والإقامة أثر كبير فى أن انتشر الإسلام تدريجياً بين الأهالى فى سومطره وجاوه حتى بورينو وجزيرة سلبيس.

وتمكن العرب من إقامة سلطنة إسلامية فى جاوة هى سلطنة داماك^(١) مما أدى إلى دفع الحركة الإسلامية بقوة إلى الأمام فى الجزر الأخرى وإلى فتح الباب أمام التجار العمانيين وغيرهم لمزيد من التجارة والهجرة.

وهناك إشارات تدل على تأثر جاوة بالتجار الإباضية العمانيين، إذ عشر على مساجد أثرية قديمة كثيرة العدد بغير زخارف مما يدل على أنها من بناء التجار العمانيين، أو على الأقل متأثرة بالطابع العماني فى بناء المساجد، والبساطة طبقاً للمذهب الإباضى وقد حرص الجاويون على التعلم والتفقه فى الدين .

وكان الإسلام أسبق فى الوصول إلى سومطره بحكم موقعها وقربها من مضيق ملقاد من الحركة الإسلامية النشطة فى شبه جزيرة الملايو وقد تردد التجار الإباضيون من عمان على موانئ سومطرة وكان لهم وجود ونشاط فى هذه الجزيرة . وقد تكاثف هذا الوجود وازداد غلبة وتأثيراً لدرجة أن أهل هذه الجزيرة كانوا جميعاً مسلمين .

والعرب هم الذين نشروا الإسلام فى سومطره. وقد كان تجار عمان وغيرهم من التجار العرب قدموا إلى هذه الجزيرة وقاموا ببناء المستوطنات والمراكز التجارية فيها. ويمكن أن يكون التجار العرب المقيمون بسواحل الهند ومراكزها التجارية هم

(١) ستودارد، المرجع السابق ج ١ ص ٣٤٥.

الذين أقبلوا إلى سومطرة ونشروا الإسلام فيها .

وقد استجاب أهل أندونيسيا للإسلام وحافظوا على تقاليده، وقد ظهرت هذه الإستجابة واضحة فى أمور أخرى منها أنهم أخذوا بالأبجدية العربية فى كتابة لغاتهم، مما هيا الفرصة لانتشار مفردات وكلمات عربية كثيرة فى هذه اللغات، والمثال على ذلك اللغة الاتشهينيزية وهى إحدى لغات سومطره التى استعملت الأبجدية العربية أثناء تحولها من لغة شفوية إلى لغة مكتوبة، كما أدخلت فى بنياتها مفردات عربية عديدة متعلقة بالفقه والفلسفة والدين وألفاظ عامة.

وكان إسلام مملكة سوكدنة على أيدي العرب، وأن هؤلاء العرب أتوا من سومطره، ولما كان العمانيون يشكلون أغلبية العرب الذين كانوا يعملون بالملاحة والتجارة فى هذه الجهات، فإن المرجح أن التجار العمانيين هم الذين كان لهم فضل تحويل مملكة سوكدنة إلى الإسلام حيث كانت هذه المملكة تقع فى طريقهم إلى بلاد الصين، كما كان لهم الفضل أيضاً فى دخول الإسلام فى جزائر ملوكس. فقد كان العرب يأتون إليها لشراء الفلفل الذى كان يوجد فى أراضيها، واستطاعوا أن يدخلوا ملوكها فى دين الإسلام، وخصوصاً فى جزيرة ترنات التى اعتنق أهلها الإسلام، وكان سلطان هذه الجزيرة كما يحكى البرتغاليون أول زعماء ملوكس دخولاً فى الإسلام، وكان ذلك على يد أحد التجار المسلمين^(١).

واعتنق الإسلام ملك جزيرة تيدور على يد داعية عربى يسمى الشيخ منصور، وتحول كثير من رعايا هذه الجزيرة إلى الإسلام عقب إسلام ملكهم. وانتحل هذا الملك اسماً إسلامياً هو جمال الدين .

(١) أنرولد، المرجع السابق ص ٤٢٦، ٤٢٧.

وفى جزيرة سليبس دخلت القبيلتان اللتان تسيطران على الجزيرة فى الإسلام، وهما ماكبتار والبوجى، ثم لم تلبث قبيلة الغور التى تقطن الداخل أن أسلمت هى الأخرى وكان عدد من الدعاة والتجار العرب عمانيين وغير عمانيين قد وصلوا إلى هذه الجزائر، وأقام بعضهم فيها، مما أدى إلى رسوخ الإسلام وازدياد انتشاره بين الناس حتى أسلم الملك فأسلمت الرعية قرب نهاية العصور الوسطى .

وقد وصلت الدعوة إلى الإسلام إلى جزائر الفلبين أيضاً على يد دعاة من تجار العرب وخاصة العمانيين .

وهكذا كان لجهود الإباضية فى الخليج العربى دور كبير فى نشر الإسلام فى هذه البلاد .



علاقات إباحية الخليج العربى مع جزر الملايو

كانت سفن عمان وتجارها الإباحيون وغيرهم يأتون إلى جزر الملايو بقصد التجارة وللمرور منها إلى بلاد الصين. وكان ميناء كله KALA أو كله بار KALAH - BAR الذى يقع على الساحل الغربى لشبه جزيرة الملايو فى ولاية كدة الحالية (قودة عند العرب) هو منتصف الطريق بين أراضى الصين وبلاد العرب، وأن ميناء كله هذا كان «مجمع الامتعة من الأعواد والكافور والصندل والعاج والرصاص القلعى والقصدير والأبنوس... وغير ذلك»، ومنها إلى عمان^(١).

وكان التجار والملاحون العمانيون فى ذلك الوقت أكثر من غيرهم نشاطاً فى نقل المتاجر والسلع من ميناء كله بار إلى عمان، ومن عمان إلى كله بار ووصلت السفن العمانية إلى صندابور^(٢) ولعلها سنغافورة الآن. وكان تجار عمان يستوطنون هذه الجهات أو يقيمون فيها فترات طويلة حتى أن بعضهم كانوا ينتسبون إليها. وقد أدى ذلك إلى انتشار اللغة العربية فى بعض هذه الأنحاء.

وكانت التجارة المتبادلة بين عمان والملايو كبيرة الحجم وعظيمة القدر وكان العرب منتشرين أيضاً فى جزائر ملوكة ومحتكرين لتجارتها، وملوكة أو ملقا من أشهر المضائق التى تتحكم فى مرور التجارة مثله فى ذلك مثل مضيق هرمز فى شمال عمان ومضيق باب المندب عند مدخل البحر الأحمر من الجنوب، ومضيق جبل طارق شمال بلاد المغرب الأقصى. ومعنى ذلك أن عرب عمان كانوا يتحكمون فى اثنين من هذه المضائق، هما مضيق هرمز ومضيق ملقا، مما يدل على مدى قوة

(١) ياقوت، المصدر السابق ج ٤ ص ٤٧٨.

(٢) برزك، عجائب الهند ص ١٩٢، ١٣٠ (لیدن، ١٨٨٣ - ١٨٨٦).

التفوذ الملاحى العمانى فى العصور الوسطى، أمام عهد «إمامة الظهور» فى تلك البلاد.

وربما كان العرب وخاصة العمانيين سادة التجارة مع الشرق دون منازع ومن ثم يمكن القول: إن هؤلاء العرب لا بد وأنهم أسسوا مستوطنات لهم ومراكز تجارية فى بعض جزائر أرخبيل الملايو منذ وقت مبكر.

وقد أصبحت هذه المستوطنات مراكز للدعوة الإباضية بجانب كونها مراكز للتجارة، فقد قدم إليها كثير من الدعاة والتجار سواء من عمان أم من غيرها . وقد تمكن هؤلاء الدعاة من نشر الإسلام فى ملقا بالملايو بعد أن نجحوا فى تحويل ملكها إلى الإسلام .



علاقات الإباضية الخليج العربي مع سيلان

ان لإباضية الخليج العربي أثراً عظيماً فى نشر الإسلام فى سواحل الهند وفى الصين وفى أندونيسيا، وكان لهم نفس الأثر فى نشر الإسلام فى جزيرة سيلان (سرنديب) والتي تعرف الآن باسم سريلانكا.

ونظراً لأن السفن التى كانت تقصد جنوب شرقى أسيا والصين كانت تمر بهذه الجزيرة، فقد تهيأت الظروف لوصول تجار عمان الإباضية إلى سيلان وانتشار الإسلام فى بعض ربوعها .

وكان العمانيون متواجدين فى جزيرة سرنديب وغيرها من الجزر التى كانت تنمو فيها أشجار النارجيل (جوز الهند) حيث كانوا يقطعونه ويصنعون من خشبه سفناً، وساعدهم على ذلك أن أهل سرنديب كان لهم خبرة فى زراعة النارجيل وكانوا يقومون بحفظه ويبيعونه للصادر والوارد ابتغاء الأجر وطلب المثوبة^(١) .

كما كان تجار عمان يحرصون على قصد سرنديب نظراً لأنها كانت مقصد مراكب أهل الصين وسائر البلاد المجاورة لها، فكان العمانيون يأتون منها بالحرير والياقوت بجميع ألوانها كلها والبنور والماس والعطور المختلفة .

ولم ينقطع التواجد العماني الإباضى على أرض سرنديب ذات يوم، حتى أن تجار الأحجار الكريمة فى سريلانكا (سرنديب) الآن يعتقدون أنهم منحدرون من أصول عربية، بل إن هناك من يشير إلى أن أغلب المسلمين الموجودين فى هذه الجزيرة من أصل عربى، وإن كان فيهم عدد غير قليل من أهل البلاد الأصليين الذين اعتنقوا الإسلام .

(١) الحميرى ، المصدر السابق ص ٣١٣ .

وفى المقابل كان لسلطان هذه الجزيرة سفنه المجهزة للسفر إلى بلاد اليمن^(١) وهو اسم كان يطلق على جنوب شبه الجزيرة العربية بما فيه عمان فى أغلب الأحيان .

ونظراً لهذه العلاقات التجارية الوطيدة بين سرنديب وأهل عمان، وللتواجد العماني العربى على أرض هذه الجزيرة، فقد انتشر الإسلام فى بعض نواحيها .

وكان انتشار الإسلام فى سرنديب نتيجة لنشاط التجار المسلمين الذى كانوا يترددون بصفة مستمرة على هذه المناطق الساحلية .

وقد انتشر الإسلام فى كثير من أنحاء سرنديب حتى اضطر ملكها أن يعين أربعة وزراء مسلمين ضمن وزرائه الستة عشر، ورتب لهم موضعاً يجتمع فيه أهل ملتهم فيكتبون عنهم سيرة نبيهم وقصص ملوكهم فى سالف الأزمان ويعلمونهم ما لا يعلمونه من أمر دينهم^(٢) .

وأخيراً يمكننا القول: إن الإسلام لم ينتشر بدرجة كافية فى جزيرة سرنديب وإنما كان أكثر أهلها كما أشار القزوينى من مجوس، وبعضهم كان من المسلمين، منهم الشيخ الظريف سديد الدين السرنديبى، والنسبة إلى سرنديب على هذا النحو تدل على توطن الإسلام فى بعض نواحي هذه الجزيرة وإلى أن بعض أهلها اعتنقوا الإسلام ، منهم هذا الرجل الذى ينسب نفسه إليها .



(١) ابن بطوطة، المصدر السابق ج ٢ ص ٦٧٧ .

(٢) الإدريسى، المصدر السابق ص ٣٧ .

علاقات الخليج العربي مع جزر المالديف واللكاڊيف

امتدت علاقة إباضية عمان إلى جزر المالديف التى كانت تعرف فى القرون الأولى للهجرة باسم جزر الديبجان.

وكان الجغرافيون العرب يميزون بين اللكاڊيف والمالديف التى تقع جنوبها ، بأن الأولى كانت تصنع فيها الحبال من قشر جوز الهند بينما كانت الأخرى تنتج أصداً صفراء كانت تستخدم عملة فى جزر المالديف وفى بعض مجتمعات أفريقيا والهند، ولذلك كانت السفن العمانية وغيرها تعرج على هذه الجزر لتحمل شحنات من هذه الأصداً للإتجار فيها وفى أصداً السلاحف التى كانت تزحف إلى الشاطئ بالآلاف لتضع بيضها .

ويدين سكان هذه الجزر بدخلوهم فى الإسلام إلى تجار عمان الإباضية وكذلك الفرس الذين استوطنوا هذه البلاد وتصاهروا مع الأهالى، ومهدوا بذلك لنشر تعاليم الإسلام فيها بنشاط وقوة، وذلك منذ القرن الثالث للهجرة .

وتحدث الكثيرون عن وصول التجار العمانيين بالذات إلى هذه الجزر منذ العصور الإسلامية الأولى، ومعهم آلات النجارة، فيقطعون من خشب النارجيل ثم يجففونه ويصنعون منه السفن، كما كانوا ينسجون من سعف النارجيل شراعاً، ثم يملئون هذه السفينة بخشب النارجيل وثماره ويعودون إلى عمان فيبيعونه هناك لصناع السفن.

وصار تواجد التجار والملاحين العمانيين الإباضية فى جزر المالديف مكثفاً ولا يقل عن تواجد غيرهم من التجار المسلمين الآخرين. وقد شجع على هذا التواجد موقع هذه الجزر المهم بالنسبة للسفن التى كانت تقصد ساحل الهند الغربى، إذ كانت

هذه الجزر تقع مباشرة على الطريق الذى يصل بلاد العرب بهذا الساحل، كما أنها كانت منطقة مكتظة بنخيل جوز الهند الذى يستخدم فى صناعة السفن والحبال عند العمانيين ولذلك كثر مرور سفنهم بها .



علاقات إباضية عمان مع البحرين

قامت علاقات قوية بين إباضية عمان والبحرين، التي كان اسمها يطلق قديماً على المنطقة الممتدة من ظفار حتى قطر وكانت تتداخل مع منطقة البحرين القديمة التي كانت تسمى جزيرة ابن كاوان والتي كان أهلها شراة (أباضية) مثل عمان، مما يدل على مدى التداخل بين البلدين، وبذلك كانت عمان دولة كبيرة المساحة واسعة النفوذ^(١).

وحدود عمان قبل ظهور الإسلام كانت تمتد لتتداخل مع حدود البحرين بمفهومها القديم الذي كان يشمل الأحساء. وكان ملك عمان قبل الإسلام يمتد نفوذه السياسي أحياناً ليشمل البحرين.

وكان للأزد وجود في البحرين مما يدل على أن أزد عمان كان لهم وجود في البحرين القديمة مهاجرين أو مقيمين أو تجاراً منذ عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما تلا ذلك من عصور، ولذلك فإن عمان كانت تدخل في عصر الخلافة الراشدة وفي عصر الدولتين الأموية والعباسية مع البحرين القديمة.

وقد تعرض أهل عمان لاضطهاد وغزو القرامطة من البحرين عدة مرات، كانت أولاها قبيل نهاية القرن الثالث للهجرة^(٢).

وتصدى أباضية عمان للقرامطة، هؤلاء الذين كانوا قد استطاعوا السيطرة على أجزاء كثيرة من عمان، منتهزين فرصة الصراع الداخلي القبلي الناشئ بين العمانيين أنفسهم. غير أن العمانيين وحدوا صفوفهم، وتصدوا للقرامطة وأخرجوهم

(١) ابن خردزابه، المسالك والممالك ص ٦٢.

(٢) العوتبي، الأنساب ج ٢ ص ٢٤٦ (جزآن، مسقط ١٩٨٤م).

من بلادهم ، وتبرأوا منهم ومن أفعالهم المشينة.

وفى ذلك قال أبو الحواري، وهو أحد علماء الأباضية فى عمان فى القرن الرابع للهجرة: «نحن نبرأ من أبى سعيد القرمطى ونبرأ ممن تولاه، ونبرأ ممن وقف عنه، ونبرأ ممن شك فيه»^(١).

ولقد لعبت حكومة الخلافة العباسية - القوة آنذاك - دوراً كبيراً فى الضغط على عمان وإحداث الخراب والدمار فيها ، بهدف القضاء على الأباضية.



(١) الاضطخري، المصدر السابق، ص ١٤٩، و

انظر : نور الدين السالمى، تحفة الإعيان ج١ ص ٢٦٩.

علاقات إباضية الخليج العربي مع شرق أفريقيا

لاشك أن ارتباط عمان بشرق أفريقيا قد بدأ منذ أمد طويل قبل الإسلام، حيث عرف العرب ركوب البحر، وعرفوا الانتقال من ساحل البحر الأحمر الشرقى إلى الساحل الغربى لهذا البحر الذى ما زال يربط القارة الأفريقية بالجزيرة العربية، باعتبارها امتداداً للمحيط الهندى جغرافياً وحياةً.

وتسجل كل المصادر التاريخية نبوغ أهل عمان - حتى قبل دخولهم فى الإسلام - فى ركوب البحر، وقدرتهم الفائقة فى ركوب البحر، وبخاصة أن هذا البحر بالنسبة لهم كان المحيط الهندى بحدوده المترامية عند الهند من ناحية وعند جزر وساحل أفريقيا الشرقى والجنوبى من ناحية أخرى، وكان هذا بالتحديد هو مساحة الاحتكاك الحضارى بين الشعب العمانى على مر الزمان، والشعوب القاطنة فى هذه الحدود الشرقية أو الجنوبية أو الغربية للمحيط الهندى.

وقد كان الوجود العمانى فى شرق أفريقيا بكل المقاييس - أكبر كثافة وأكثر عمقاً منها فى آسيا أو بالتحديد جنوب شرقى آسيا، ولذلك كان تأثيرهم فى هذه المنطقة من قارة أفريقيا أشد وأقوى، ذلك أن هجراتهم لجنوب شرق آسيا كانت هجرات فردية وغير دائمة فى أغلب الأحيان، أما وجودهم فى شرقى أفريقيا فلم يكن كذلك، لأنه اعتمد بجانب الروابط الملاحية والتجارية على الهجرة العمانية الدائمة (فردية وجماعية) لمناطق شرق أفريقيا، حيث تعود الشعب العمانى على رحلات منتظمة إلى شرق أفريقيا، ساهمت طبيعة المنطقة الجغرافية على تثبيتها وانتظامها، حيث كانت عمان أقرب البلدان فى شبه جزيرة العرب إلى ساحل شرق أفريقيا، ولذلك كان الاتصال التجارى والبشرى والثقافى مستمراً، وممتداً بين عمان وبين شرق أفريقيا على مدى التاريخ.

فكانت السفن العمانية تخرج من موانئها العديدة المطلة على بحر عمان وبحر العرب مثل صحار ومسقط وقلهات وصور ومرابط وتتجه رأساً إلى موانئ ومدن الساحل الأفريقي الشرقى، ولا شك أن دلائل كثيرة كانت تشير إلى معرفة العمانيين الوثيقة بالبحر ورياحة وأمواجه، واتجاه الركوب فيه، مما ساعد العمانيين بشدة على اختيار الرياح الموسمية فيه صيفاً وشتاءً، تلك الرياح التى تدفع سفنهم فى المحيط الهندى فيتركونها تسير حتى ترسو بمحاذاة الساحل الأفريقي، وفى عودتهم - بعد التجارة والثقافة - تكون نفس الرياح قد عادت أدراجها فى اتجاه عمان مرة أخرى فيركبونها وسفنهم عائدة بهم إلى عمان مرة أخرى.

وقد كان هذا الانتظام الدقيق فى مواعيد تلك الرياح هو السر وراء انتظام المجيء وانتظام الرحيل لأهل عمان مع شرق أفريقيا^(١).

وقد كان أهل المراكب من العمانيين يقطعون خليج بربرة الممتد بين الحبشة والصومال، أمام باب المندب إلى جزيرة «مينول» (وهى جزيرة مدغشقر حالياً) من بحر الزنج، وكانت مراكبهم تصل «سفالة» وهى أقاصى بلاد الزنج، وهى غاية مقاصدهم فى أسافل بحر الزنج^(٢).

وقد أبهر المسعودى نفسه فى القرن الرابع للهجرة من صحار إلى ساحل شرقى أفريقيا، ثم ما أبهر من جزيرة بنبلى إلى عمان مستعملاً هذا الخط الملاحي المعروف الذى كان يربط عمان بساحل شرقى أفريقيا.

(١) أحمد محمود المعمرى، عمان وشرقى افريقيا، ترجمة محمد أمين عبد الله مسقط وزارة التراث عام ١٩٨٠ ص ٤٤، و

انظر: محمد عبد الله النقيرة، انتشار الإسلام فى شرقى افريقياً ومناقضة العرب له، ص ٣١، دار المريخ للنشر سنة ١٩٨٢ الرياض.

(٢) المسعودى، مروج الذهب ج ١ ص ١٣١.

ونستطيع القول بوضوح أن كافة المصادر التاريخية تؤكد على وثوق الصلة بين عمان - فى كل العصور - وبين الشرق والجنوب الأفريقى، حتى أنهم وصلوا إلى تنزانيا ومدغشقر، وجنوب الصومال ، وجزر القمر، ومنطقة نورديفان، وكلوة، ومبيا، وزنجبار، وأن هذا الوصول بشكل رئيسى بل وبصورة وحيدة عن طريق ركوب البحر، وذلك هو خط الاتصال الأول بين عمان وأفريقيا.

وقد كان لدينا دائماً شك كبير فى أن تكون الصلة «البحرية» هى التى وصلت وحدها بين عمان وأفريقيا بصفة خاصة - فى فترات حكم الإباضية - وبالذات بعد ظهور الدويلات الإباضية فى جبل نفوسة والدولة الرستمىة كدويلات إباضية رسمية، وقد تأكد لدينا هذا الهاجس، ونحن ننظر فى علاقات تلك الدويلات، وذلك الرباط المتواصل بين أباضية المغرب وأباضية المشرق، ولقاؤهم الدائم فى موسم الحج، ويعد أن استقرت دويلات الإباضية فى بلاد المغرب الأدنى والأوسط وقامت لهم قائمتهم.

فقد انطلق رجال الإباضية فى حماسة عالية، نحو الصحراء الأفريقية الكبرى ، وعرفوا كل واحاتها ، وانطلقوا إلى بلاد السودان بعدها ، يتاجرون ويدعون إلى الإسلام، وأسسوا نظاماً مستقراً للقوافل التجارية السيارة بين شمال أفريقيا الذى أصبح إباضياً فى معظمه، وبين غرب ووسط أفريقيا، وأصبح للإباضية سيطرتهم الكاملة عليها .

وأكثر التجار الذين يرتادونها فى ذلك الوقت إباضية، سواء كانوا من تاهرت أو «ورجلان» أو وادى ميزاب أو طرابلس، أو جبل نفوسة، أو حتى من الإباضية الوافدين من بلاد المشرق، والذين وصلوا فى رحلاتهم إلى بلاد سجلماسة، وبلاد السودان، وكان الطريق الذى يربط بين ليبيا وحوض بحيرة تشاد، أو من طرابلس

وزويلة يسيطر عليه أباضية جبل نفوسة وأباضية فزان^(١) .

والطريق الذى يربط تاهرت وبلاد الجزائر بأواسط نهر التيجر والذى يمر ببلاد «ورجلان» ، و«تادمكت» ثم يصل إلى كوكو على نهر التيجر، يسيطر عليه أباضية هذه البلدان الثلاث (تاهرت، وورجلان، وتادمكت).

أما الطريق الذى يربط المغرب الأقصى بأعلى نهر التيجر، ونهر السنغال، فقد كان يسيطر عليه صفرية سجلماسة^(٢) ، وكان به أباضية كثيرون، والطريق الرابع الذى كان يربط تونس ببلاد «الهوسافى» شمال نيجيريا الحالية، فهو الطريق الوحيد الذى كان يسيطر الأغلبية على بدايته، ولكنه بعد أن يخرج من تونس كان يقع فى أرض يسيطر عليها الإباضية لأنه يمر بغدامس أو ورجلان، وكلاهما كانا من ضمن الدولة الرسمية^(٣) .

وقد كانت هذه الطرق البرية الشهيرة والتي ما زالت تستخدم حتى الآن للربط بين الصحراء الكبرى وبلاد الجنوب الأفريقى، هى همزة الوصل بين الأباضية وبين أفريقيا داخليا.

وقد كانت هذه هى الصلة الثانية بأفريقيا عن طريق البر بجانب الصلة الأولى التى أشرنا إليها عن طريق البحر.

(١) جودت عبد الكريم، العلاقات الخارجية للدولة الرسمية، ص ٢٧٢، (طبعة الجزائر، ١٩٨٤م) .
(٢) وكان بها كثير من الأباضية يبعثون بركاة أموالهم إلى أنمة تاهرت (انظر ابن الصغير ، المصير السابق ص ٩٧) .

(٣) تيم سيفرن، رحلة السندباد - خريطة رقم ٢ ترجمة د. سامى عزيز (مسقط - وزارة التراث - ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥م) .

وهكذا وصل الإباضية إلى جنوب وحول البحيرات الاستوائية وإلى بحيرة نيانسا، ومنايع نهر الزمبيزي، وموزمبيق، وبحيرة تنجانيقا، وفيكتوريا، والبرث، وكيوجا المعروفة الآن باسم بوروندى، ورواندا، وغربى كينيا، وغربى وجنوب أوغندا، ومملكة كارنجا (زيمبابوى) .

وهكذا اخترق الإباضية العمق الأفريقى بحراً وبراً ووصلوا إلى اعماق النقاط الجغرافية فيها، حتى المنطقة الوسطى التى تقع تقريباً بين وسط تنزانيا وكينيا^(١) وقد كانت عبارة عن مئات الأميال من الأراضى الوعرة غير الخصبية، حيث تنمو الحشائش البرية، وأشجار الغابات الجافة غير المشجرة فيما يعرف بالأخدود الأفريقى الذى يفصل بين الساحل، ومنطقة البحيرات، وقد حدث اختراق هذه المنطقة الوسطى من ناحيتين:

الناحية الأولى نجمت عن تحرك جماعات صغيرة من فلاحى البانتو^(٢) إلى داخل هذه المنطقة منذ وقت مبكر يعود إلى القرن العاشر الميلادى (أو الرابع الهجرى)، ورغم أنهم انتشروا ببطء إلا أن أعدادهم زادت بسرعة، وأصبحوا كالجسر أو القنطرة التى عبر عليها بانتوا الداخل، ومهدوا لفتح الطريق بين الساحل، وهذا الداخل، وانتهاز العمانيون الإباضيون هذه الفرصة، وهم على معرفة بدقائق الأمور الأفريقية، ولم يفوتوا هذه المناسبة، إلا وقد استفادوا من هذا الوصل بين الساحل والداخل، وتدفقوا فى تجارتهم عبر هذا الطريق مستخدمين الإبل فى رحلات تستغرق شهوراً داخل القارة.

(١) وهى منطقة المحميات الطبيعية التى تضم الحيوانات المتوحشة الآن (تقرير الأمم المتحدة للبيئة

عام ١٩٨٢) .

ولم يكن الاتصال سهلاً قبل ذلك بين الساحل والداخل بسبب الطبيعة الوعرة فيه بعد أن كانت قبائل البانتو متفرقة بين الساحل والداخل.

وقد ساعد أيضاً على اختراق هذه المنطقة العازلة وجود جماعات من الهاميين النيلييين الذين كانوا يسكنونها قبل تواجد هؤلاء البانتو فيها^(١) ، وكانت لهم عادات وتقاليدهم تحمي القوافل، وتساعد عابر السبيل، وشجع ذلك العمانيين وبخاصة التجار منهم على ارتياد هذه الطريق التي فتحتها البانتو حتى منطقة البحيرات، وكانت هذه الطرق بالتحديد هي السبيل الوحيد إلى وصول الإسلام إلى هذه المناطق الداخلية النائية في أفريقيا، وقد كان عرض الواحد من هذه الطرق العديدة يبلغ تسعة أقدام، وتحده على الجانبين حجارة مرصوفة^(٢) .

وهكذا تواصل أباضية عمان مع أفريقيا في خطوط متوازية بحراً، وبراً، وكان من المنطقي أن تسود بينهما علاقات وطيدة في كافة المجالات ، فقد تأثر كل منهما بالآخر، وصارت بينهما العلاقات هبوطاً وصعوداً، حسب تطور الأحداث في عمان نفسها، حيث كان مركز الإشعاع الحضاري يكمن فيها، وترجمت العلاقات بين عمان وأفريقيا في كافة المجالات الثقافية والتجارية والسياسية ، بل وتزاوج رجال عمان بنساء أفريقيا وجاء الجيل الجديد تعبيراً عن هذا المزج الحضاري الذي ترجم نفسه سريعاً في تزاوج آخر بين اللغة العربية التي حملها الإباضية إلى أفريقيا، ولغة الأفارقة أنفسهم، فنشأت اللغة «السواحيلية» التي جاءت وليدة هذا التزاوج العربي الإفريقي، والتي يتكلم بها أهل الشرق والجنوب الإفريقي حتى اليوم.

(١) قبائل شديدة المراس متوحشة الطباع كانت تسكن الساحل الإفريقي (دولت صادق - شرق أفريقيا - دراسة في جغرافية الإسلام - المؤتمر الجغرافي الإسلامي الأول - الرياض سنة ١٩٨٤ .

ج٤ ص ٢٤) .

(٢) Murphy, op. Cit. p. 238-239.

ونوضح فيما يلى أهم جوانب هذه العلاقات الخارجية التى ربطت أفريقيا بأباضية عمان ثقافياً، وتجارياً، وسياسياً.

١ - العلاقات الخارجية الثقافية :

كان العلاقات الثقافية الخارجية للأباضية مع شرق أفريقيا تعتمد على الأساس المذهبى بشكل أساسى، شأنها شأن كل التوجهات المذهبية، وإن كان الإباضية فى علاقتهم الأفريقية بالذات قد أثبتوا حسن نيتهم المذهبية - إن جاز التعبير - حيث حرصوا أشد الحرص على نشر الإسلام أولاً ثم فكروا فى أى شيء آخر بعد ذلك.

ومع قراءة المصادر التى تتحدث عن تلك العلاقات الأفريقية تنوعت الأوصاف لسكان تلك القارة ما بين «البربر» أو «السودان» أو «الزنج» أو «البانى» وقد وجدناها كلها مؤشراً لشيء واحد هو ساكن أفريقيا.

وهكذا نستطيع أن نقول أن الإباضية فى القرنين الثالث والرابع الهجريين قد أثروا فى البربر أو السودان أو الزنج أو البانتو تأثيراً دينياً كبيراً أبسط ما يقال عنه تحول هذه القارة من الوثنية إلى الديانة - وأى ديانة - إنها الإسلام ، إلا من المناطق التى صعب على رجال الإباضية الوصول إليها.

وهكذا انتشر الإسلام بين كثير من البربر، وبخاصة فى الصحراء الكبرى، وبين السودانيين والزنج جنوب هذه الصحراء^(١) ، إذ مما لا شك فيه أن دعاة المذهب الاباضى القادمين من الشرق قد ساهموا مساهمة جليلة فى ترسيخ مفاهيم الإسلام

(١) فرحات الجعبرى، نظام العزابه عند الإباضية الوهبة فى جربة ص ٧ (تونس ، ١٩٧٥).

فى ذهن ابناء أفريقيا.

وقد أكد علماء الإباضية على مر السنوات أن كل ما عاناه أهل أفريقيا من بعض تصرفات الدولات أو الولايات الإسلامية فى شمال أفريقيا لاينتمى للإسلام، وإنما هو من صنع حكام دنيوين.

وهكذا وجدنا طريقاً للمذهب الإباضى كى يفرد لنفسه بين سكان القارة بعض الصفحات^(١).

وقد ساهمت قوافل التجار القادمة من مراكز الإباضية وبخاصة فى تاهرت، ورجلان، وواحة الأغواط وغيرها فى إنشاء العديد من «الزوايا» على طول شبكة الطرق التجارية الممتدة عبر أفريقيا، وقد كانت هذه الزوايا^(٢) تستعمل مسجداً، ومركزاً لتلاقى التجار، ومكاناً للمبيت والإقامة، وفى صحن هذه الزاوية كان التجار يقضون الليل ويقومون بمعاملاتهم التجارية، وكان لكل زاوية شيخ هو فى نفس الوقت رئيس للجماعة والمكلف بتنفيذ أحكام الشريعة، وعادة كانت الجماعات الإباضية تنشأ زاوية أخرى فى قرية أو واحة جديدة.

وهكذا شيئاً فشيئاً نشأت شبكة الزوايا الإباضية التى كانت لها أكبر الأثر فى نشر الإسلام فى الصحراء الأفريقية المدارية أى بلاد تشاد والنيجر ومالى وفولتا، وكذلك فى السودان النيلى فى مناطق كردفان وماداي ثم بحيرة تشاد نفسها التى كانت فيها بالفعل دول إسلامية أهمها دولة الكانم والبرنو، وأسلم بالفعل أحد ملوك

(١) فرحات، المرجع اسابق ص ٧، ٨.

(٢) ما زالت موجودة إلى الآن وساهمت فى العصر الحديث فى ثورات السنوسى فى ليبيا، وفى ثورة الجزائر ضد الاستعمار الفرنسى .

زغاوة التى تقع شمالى الكانم وبحيرة تشاد، على يد أحد مشايخ نفوسة الإباضية^(١).

فقد أرسل قاضى جبل نفوسة الإباضى عمرو بن فتح الذى كان من أعلم أهل زمانه فى النصف الثانى من القرن الثالث للهجرة، عالماً إباضياً كبيراً إلى هذه البلاد حيث استقر هناك وطاب له المقام، فأسلم كثير من الزغاويين على يديه^(٢)، وهذا يؤكد دور الدولة الرستمىة فى نشر الإسلام فى أفريقيا على عكس ما قد يشيرة البعض من أن هدف الرستميين فى ذلك الوقت كان التجارة وحدها^(٣) وأنهم لم يشغلوا أنفسهم بنشر المذهب فى أفريقيا، ولاننكر انتشار التجارة على أيدي التجار الرستميين، ولكنهم - بلا استثناء - ساهموا فى نشر الإسلام وشغلوا أنفسهم بذلك وإن لم يشغلوا أنفسهم كثيراً بنشر المذهب الإباضى نفسه^(٤).

ولعل هذا ما نستقيه من ذلك الحوار الشيق الذى دار بين الداعية الإباضى أبو يحيى بن أبى القاسم الفرسكانى - الذى سافر إلى بلاد السودان - وأحد ملوك بلاد السودان الذى لم يذكر اسمه، وكان الحديث عن الإيمان بالله والملائكة والرسل والجنة والنار والحساب، حتى أسلم هذا الملك، ولم نلمس حديثاً من هذا الداعية عن المذهب الإباضى أو مبادئه أو فقهه^(٥).

(١) حسين مؤنس، معالم وتاريخ المغرب والأندلس - ص ١٠٦، و

انظر، محمود إسماعيل، الخوارج فى بلاد المغرب فى منتصف القرن الرابع الهجرى ص ٩٩ (القاهرة، ١٩٨٦م).

(٢) الدرجينى، المصدر السابق ج ٢ ص ٣٢١، و

محمود إسماعيل، المرجع السابق ص ٢٢٩.

(٣) جودت عبد الكريم، العلاقات الخارجية للدولة الرستمىة ص ٢٨٥ (الجزائر، ١٩٨٤).

(٤) د. محمود إسماعيل، المرجع السابق ص ٢٩٩.

(٥) الشماخى، المصدر السابق ج ٢ ص ٨-٦.

وقد ساعد على نشر الإسلام بين الأفارقة عدة عوامل ساهم فيها الإباضية أنفسهم ، وبالأذات فى القرنين الثالث والرابع الهجريين يأتى فى مقدمتها :

أولاً: حرص التجار الإباضية على إقامة الشعائر الدينية:

كان هذا الحرص والالتزام بأحكام العبادات بين تجار الإباضية، أثناء تواجدهم فى الأراضى الأفريقية واحداً من أهم عوامل انجذاب السكان هناك إلى الإسلام متأثرين بما كانوا يرونه من هذه الشعائر، وبما كانوا يحسونه من القوة الروحية المسيطرة للإسلام حتى شعروا بأن هذه القوة ذاتها وراء شفاء المرضى، والحماية من السحر فى المناطق التى ينتشر فيها هؤلاء التجار^(١).

ثانياً: الحماية التى كان يسبغها رؤساء القبائل أو الحكام الأفارقة على تجار الإباضية :

وقد أدت هذه الحماية إلى رفع مكانة وشأن هؤلاء التجار، وبالتالي إلى ارتفاع مكانة وشأن الثقافة والدين اللذين يحملتهما، مما دفع الكثير من الأهالى إلى اعتناق هذا الدين وتلك الثقافة^(٢) ، ولأشك أن اهتمام هؤلاء الحكام بتجار الإباضية كان ينبع فى البداية من الاستفادة التى كانوا يحققونها من ورائهم، والأموال التى كان يحملها هؤلاء التجار مقابل البضائع الأفريقية التى يشترونها والتى كان هؤلاء الحكام يسيطرون عليها بكل تأكيد .

ثالثاً: وجود بعض العلماء والمعلمين المتفرغين للدعوة الإسلامية :

حيث سحب التجار الإباضيون دائماً معهم مثل هؤلاء الدعاة والمعلمين

(١) محمد النقيرة، المرجع السابق ص ١٤٢.

(٢) Lewis: op. cit. pp 21, 26 - 27.

المتفرغين لمثل هذا العمل النبيل من أجل الله، وقد تبع هؤلاء المعلمون التجار إلى أجزاء كثيرة من القارة سواء في الداخل أم في الساحل أم في شرق أفريقيا أم أفريقيا الاستوائية.

ولم يلبث أن تركهم التجار في مثل هذه المواقع أو في بعض المستوطنات والمراكز التجارية التي أنشأوها للقيام بعمليات تحويل الناس إلى الإسلام، ولقد قام هؤلاء المعلمون والدعاة في أماكن وأزمنة متباعدة بتعليم الناس وإدخالهم في الدين على نحو واسع، نتيجة لما كان يشاع في ذلك الوقت من البركة التي تحل معهم . والتي كان الأفارقة يتلمسونها منهم كمصلحين في النواحي الدنيوية بالإضافة إلى الشئون الدينية^(١) .

ولاشك أن اصطحاب مثل هؤلاء الدعاة لتجار الإباضية يؤكد. أن المسألة التجارية عند الإباضية لم تجعلهم يغفلون أبداً عن دورهم في نشر المذهب الإباضى في القارات والبلدان التي تعاملوا معها، حيث لم يكن من المتصور أن يكون هناك أى هدف دنيوى وراء اصطحاب مثل هؤلاء الدعاة والمعلمين، بل العكس هو الصحيح حيث إن اصطحابهم بالتأكيد كان فيه تكلفة تزيد عن التكاليف المقررة للرحلات التجارية .

رابعاً: العلاقات الاجتماعية الوثيقة التي نشأت بين العمانيين وبين أهل أفريقيا.

وقد تمثلت هذه العلاقات الوثيقة في تحول أهل الجماعتين الأفريقية والعمانية إلى جماعة واحدة تقريباً، واختلطت بينهم الأنساب فأصبحوا نسباً واحداً وقد تمثل

ذلك فى ظاهرتين أساسيتين:

١ - ظاهرة الزواج الإباحي من الإفريقيات:

حيث تزوج التجار أو الدعاة الإباحية من الإفريقيات، وتناسلوا وكونوا جماعات كبيرة ازدادت أعداداً بالهجرات الجماعية العمانية الكبيرة لمثل تلك المناطق وقد ساعد هذا الزواج على تحول كثير من الأفارقة إلى الإسلام ، وحرصوا على تعلم شعائر الإسلام خصوصاً وأن الدعاة الإباحية قد اختلطوا تماماً بتلك المجتمعات وصار الأفارقة يلتصقون منهم الإرشاد لا فى مجال العقيدة وحدها بل فى كثير من أمور حياتهم^(١) .

وظهر بعد ذلك عدد من المدن فيها عرب من أصل عمانى خالص أو أصل مخلوط، ومع نشاط قوافل التجارة فى الداخل استقرت هناك الجماعات العربية فى عدد كبير من مدن وقرى ما يعرف اليوم باسم كينيا وتنزانيا وأوغندا وزائير وبوروندى ورواندا مما أدى إلى انتشار الإسلام بدرجات متفاوتة فى نواح كثيرة من هذه البلدان.

أما الساحل فقد تحول أهله جميعاً أو معظمهم على الأقل إلى الإسلام، وقد شهد نتائج ذلك ابن بطوطة عندما زار هذا الساحل (عام ٧٣١هـ / ١٣٣١م) فقرر أن كل الناس الذين رآهم فى المدن التى زارها كانوا مسلمين.

(١) أحمد عطية سالم، الجاليات العربية فى أفريقيا (بحث فى كتاب العرب وأفريقيا » بيروت، الطبعة الأولى، سنة ١٩٨٤، ص ١٥٦.

٢- ظاهرة التعامل الطيب مع الرقيق :

ذلك أن المناطق الساحلية كانت فى حاجة إلى الأيدى العاملة الرخيصة، فكان الأفارقة سواء كانوا عبيداً أم أحراراً يأتون إلى هذه المناطق للارتزاق، وخبرة التجار والسادة العرب فى مزارعهم وبيوتهم وحوانيتهم ومراكزهم التجارية، وكان الرقيق من هؤلاء يلقون معاملة طيبة عرفها الأفارقة لأول مرة، وحسن تعاملهم شهد به المتعاملون مع هؤلاء العرب^(١).

٣- المعاملة الأمينة والصادقة لدى التجار الاباضية :

لمس الأفارقة ذلك بأنفسهم سواء حينما كان العرب ينتقلون إليهم من الساحل إلى الداخل، أم حينما ينتقل الأفارقة أنفسهم من الداخل إلى الساحل ليشتروا ما يحتاجونه من هؤلاء التجار العرب، فكان اختلافهم لمثل هؤلاء التجار يتيح لهم فرصة الاحتكاك بالحياة الإسلامية عن قرب، ويدفعهم إلى اعتناق الإسلام، وعندما يعودون إلى ذويهم كانوا ينشرونه بينهم فى حماس كبير^(٢).

ولم يكن توافد الأفارقة من الداخل قاصراً على قدومهم افراداً فقط، بل إنهم كانوا أحياناً كثيرة يأتون فى شكل جماعات كبيرة أو قبائل بأكملها، تأتى وتستقر على الساحل وتستوطنه بصورة دائمة أو شبه دائمة، وفى بعض الأوقات كان هناك أكثر من سبعين قبيلة أتوا من الداخل وتركز معظمهم فى الساحل وأصبحوا ينتمون إلى الحياة السواحيلية بتأثيراتها الإسلامية القوية أكثر من انتمائهم إلى قبائلهم

(١) Marsh & Kingsnorth: op. cit, P. 9

(٢) حسن محمود ، الإسلام والثقافة العربية فى أفريقيا - دار الفكر العربى - (القاهرة- الطبعة الثالثة - ١٩٨٦م) ص ٣٩٢.

الوثنية فى الداخل^(١) .

وهكذا نستطيع أن نؤكد أن الإباضية لم يبخلوا بجهد اجتهدوه لنشر الإسلام فى ربوع افريقيا، وهذا يفند كل ما ادعاه أرنولد بأن العرب لم يكونوا هم ولا أحفادهم دعاة إسلام فى شرق أفريقيا^(٢) ، ولم يكن بحال من الأحوال تصديق هذه المقولة بعد أن أصبح الساحل الافريقى الشرقى يضم سبعة وثلاثين مدينة إسلامية من مقديشيو إلى سفالة فى الجنوب، ولم تلبث أن تحولت بعض هذه المدن إلى إمارات وإلى دويلات عربية إسلامية كان لها وجود منذ عصور الإسلام الأولى^(٣).

ولا يمكن تصديق كلام أرنولد عن تحول العرب إلى أهداف مادية من تجارة وصيد رقيق، وأنهم تركوا قبائل افريقية الشرقية سادرة فى جهلها المطبق^(٤) ، ولم يتركوا فيهم أقل أثر للصفات الراقية التى كان يتحلى بها جيرانهم طوال خمسة قرون اتصل فيهم هؤلاء العرب بهم، وهذا الكلام هو عكس كل الشواهد التى تدل على حماسة التجار الإباضية لنشر مفاهيم الإسلام فى ربوع أفريقيا.

لم يكن نشر الإسلام ومفاهيمه هو النتيجة الوحيدة للعلاقات الخارجية الثقافية للإباضية، بل إن هناك جانباً هاماً من جوانب الثقافة المنقولة للقارة الأفريقية على أيدي رجال الإباضية، وهو مظاهر التعريب التى بدأت تطفئ على

(١) ترمنجهام، الإسلام فى شرق أفريقيا - ترجمة محمد عاطف النواوى (الأتلمجو المصرية، القاهرة، الطبعة الأولى ، سنة ١٩٧٣م) ص ٨٠.

(٢) أرنولد المرجع السابق ص ٢٣٨٠ نقلاً عن Jose Ph Thomson فى كتابة: Mohammedism in Central Africa, p. 871

(٣) Lewis. op. cit. p. 12, Gideon & Derek op. cit. p. 21.

(٤) Lewis: Reginal Review of the Disrnbution, spread & islam p. 11

لغة وكتب ووثائق الأفارقة، وإن لم يأخذ هذا الصبغة العربية الخالصة، لأن البانتو كانوا يشغلون غالبية السكان، ولغلبة العناصر البنتوية فى الثقافة التى سادت تلك المناطق وبخاصة الساحلية، والتى أفرزت ثقافة. هى مزيج من الثقافة العربية والثقافة الأفريقية وهى ما تسمى بالثقافة السواحيلية، حيث ذابت العناصر العربية داخل المجتمع السواحيلى فى خلال جيل أو جيلين، فيصبح هؤلاء سواحليين^(١).

وعلى الرغم من أن بعض المصادر تؤكد أنه فى مناطق مثل كلوة، كان السكان يتكلمون العربية بصفة أساسية بجانب عدد من اللغات الأخرى، وأن سجلات كلوة كتبت باللغتين العربية، والسواحيلية، وكان سكانها - أو على الأقل معظمهم من العمانيين^(٢). فقد دخلت على اللغة العربية بعض الكلمات نتيجة التأثير باللغة السواحيلية، التى يعود حوالى نصف مفرداتها فى لغة الشعر السواحيلى القديم، وحوالى خمس مفرداتها فى لغة التخاطب إلى أصل لغوى عربى^(٣).

ومثال ذلك ما ذكره المسعودى حينما زار فى بداية القرن الرابع للهجرة (بداية القرن العاشر للميلاد) جزيرة مدغشقر، وقال عنها : «إنها جزيرة عامرة فيها قوم من المسلمين (إباضية)، إلا أن لغتهم زنجية غلبوا على هذه الجزيرة، وسبوا من كان فيها من الزنج كغلبة المسلمين على جزيرة (اقريطس) أو (كريت) فى البحر الرومى، وذلك فى مبدأ الدولة العباسية ونقض الأموية»^(٤).

(١) محمد النقيرة، المرجع السابق ص ٢٨٤.

(٢) ابن بطوطة المصدر السابق ج ١، ص ٢٨٤.

(٣) عبد الهادى التازى، الصلات التاريخية بين المغرب وعمان ومسقط، وزارة التراث سنة ١٩٨١.

(٤) مروج الذهب، المصدر السابق ج ١ ص ٩٧.

وهكذا من نفس كلام المسعودى نؤكد أن ظاهرة امتزاج اللغة العربية باللغة الزنجية أى الأفريقية قد أثمرت لغة جديدة هى اللغة السواحيلية.

ولعل المسعودى هنا يقرر ضمناً تاريخ دخول العمانيين الإباضية إلى تلك الجزيرة فى بداية حكم العباسيين، وهى الفترة التى تمتعت فيها عمان باستقلال حقيقى^(١).

وتبدو أيضاً حركة التعريب جلية مع النشاط الإباضى فى أفريقيا على نحو ما يتضح فى تلك الأسماء العربية التى بدأت تغزو مواقع ومدائن أفريقيا، حتى إن اسم «سفالة» الذى كان يطلق على المنطقة الحميرية القديمة بالجزيرة العربية، ما زال علماً على أحد موانئ الساحل الأفريقى^(٢)، ونجد أن نهر «سابى»^(٣) الذى لا يبعد كثيراً عن مدينة زيمبابوى، ما هو إلا اسم محرف لكلمة «سبأ» وهوا سم الدولة العربية التى قامت فى بلاد اليمن قبل الميلاد بقرون عديدة.

كما أن جزءاً من الساحل الشرقى الأفريقى يقع بين رأس حفونى ورأس الشيل فى بلاد الصومال كان يسمى «عزانيا» أو «أزانيا» وهى تحريف لكلمة «خزائن» العربية الأصلية التى ما زالت تطلق على بر فى الصومال يقال له «بر الخزائن» وصار يطلق على «أراضى الصومال وكينيا، وتنزانياً» فصار يعرف بساحل «أزاتيا»^(٤) ولعلنا نلاحظ الشبه أيضاً بين هذه الكلمة، وكلمة «مزون» التى كانت تعرف بها عمان قبل الإسلام، وقيل إنه كانت توجد مملكة باسم مملكة «عزان» فى

(١) ستودارد، المرجع السابق ج ٣ ص ١٣٩.

(٢) حورانى، المرجع السابق ص ١٢٨.

(٣) شوقى الجمل، حضارة زيمبابوى - مجلة «الدراسات الأفريقية» العدد ٥٦ سنة ١٩٧٧ - ص ٥.

(٤) جيان، المرجع السابق ص ٥٢، ٥٩.

منطقة ما من جنوب الجزيرة العربية فى فترة سابقة على ظهور الإسلام لم تحدد تحديداً واضحاً، ولكنه اسم عربى تداولته الأجيال جيل تلو الآخر ويبدو أنه اختفى ليظهر على الساحل الشرقى لأفريقيا^(١) على أيدى التجار العمانيين الإباضية الذين ما لبثوا كذلك أن أطلقوا على منطقة أخرى فى شرق أفريقيا وهى مدغشقر اسم «مسليج» اشتقاقاً من اسم «مسقط» عاصمة عمان^(٢).

ودون أى خجل فإن بعض المصادر قد أشارت إلى أن العمانيين قد تعلموا كثيراً من أهل هذه المناطق كيف يلبسون، وكيف يرتدون ثيابهم، وهوماً ثار دهشة البرتغاليين فى عام ٩٠٤هـ/١٤٩٨ ميلادية حينما جاء فاسكو دى جاما فوجد شيخها متشحاً بالثياب الحريرية ومتقلداً السيف والخنجر، وفى معيته أقوام من العرب فى أفخر الثياب^(٣).

ويبدو واضحاً ذلك الأثر المعمارى الإسلامى الذى ما زال موجوداً حتى الآن فى تلك المناطق الأفريقية، ويظهر هذا الأثر فى انتقال الفن المعمارى الشرقى فى البناء إلى أفريقيا الغربية، وجنوب الصحراء، وبناء المآذن المدرجة والمحراب المثلث، كما أن غياب المنبر والنقوش فى بعض المساجد الموجودة فى أفريقيا الغربية لهو دليل واضح على الأثر الإباضى الذى لا يزال موجوداً عند إباضية وادى ميزاب فى جنوبى الجزائر حتى الآن^(٤).

(١) دافسون، المرجع السابق ص ٢٤١.

(٢) جمال زكريا قاسم، استقراء العرب، ص ٣٠٣، و

جيان، المرجع السابق ص ٤٤.

(٣) جيان المرجع السابق ص ٣٢٠.

(٤) يوسف فضل حسن، الجذور التاريخية للعلاقات العربية الأفريقية (بحث فى كتاب العرب وأفريقيا) بيروت - الطبعة الأولى - سنة ١٩٨٤، ص ٥٧، ٥٨.

ولاننكر أن التأثير الثقافى الإباضى قد اختلط بتأثيرات ثقافية إسلامية ليست من المذهب الإباضى فى شيء، ولكن افريقيا قد عرفتھا، وعرفتھا فيما بعد فى نفس أو بعد الفترة التى عرفت فيها المذهب الإباضى نفسه، ولكنها بالتأكيد ليست عن طريق الإباضية.

ويتجلى هذا فى الطرق الصوفية وحلقات الذكر التى انتشرت فى الداخل والخارج فى شرقى أفريقيا، وكانت تقام حلقات الذكر أسبوعياً إما فى ليلة الجمعة أو بعد صلاة الجمعة ، ولا يمكن أن يكون هذاعن طريق رجال الإباضية التى تنكر هذه الطريقة فى العبادات بكل أشكالها، ولا يمكن اغفاله التشابه بين حلقات الذكر وحلقات الرقص التى كان الأفارقة يحبونها بشدة، ولعل هذا ماساعد على انتشار مثل هذه الطرق الصوفية رغم وجود علماء الإباضية وانتشارهم المكثف ونظراتهم لمثل هذه المظاهر .

ولا يمكن أن ينكر أحد دور الإباضية فى تسليط الأضواء على إنسان هذه القارة والصبغة الحضارية، ويكفى أنه تخلص بعد الاحتكاك الحضارى برجال الإباضية من عادات قبيحة كان أقبحها على الإطلاق أكل لحوم البشر، وتقديم إنسان قرباناً مذبحاً للآلهة، ودفن الجوارى والزوجات مع الملك المتوفى، ووأد أطفال أحياء^(١) إذا ولدوا مشوهين، بل إنهم تعلموا الغتسال والظهرة والوضوء لنظافة على يد الإباضية .

(١) حسن إبراهيم حسن، المرجع السابق ص ٨٩.

ب- العلاقات التجارية مع أفريقيا :

لا شك أن العلاقات التجارية للإباضية مع شرق أفريقيا كانت أعمق وأكثر من مثيلاتها مع جنوب شرقي آسيا، لأنها لم تعتمد فقط على النشاط الملاحي والتجاري فقط، ولكن على الهجرات الدائمة - لا الهجرات الفردية - والتي كانت بلا شك هجرات متلاحقة، وقد شكل هذان العاملان أهم العوامل التي ساعدت على انتشار وكثافة العلاقات الخارجية التجارية بين الإباضية والأفارقة ومن هذه العوامل ما يلي :

أولاً :

أن عمان بما فيها من إباضية كانت أقرب البلدان في شبه جزيرة العرب إلى ساحل شرقي أفريقيا، ولذلك كان الاتصال التجاري والبشرى والثقافى مستمراً وممتداً، فكانت السفن العمانية تخرج من موانئها العديدة المطلة على بحر عمان وبحر العرب مثل صحار ومسقط وقلهات وصور ومرباط وتتجه رأساً إلى موانئ ساحل شرقي أفريقيا^(١).

ثانياً :

أن الإباضية كانوا في عمان تقريباً شبه مفصولين عن باقى الجزيرة العربية لأسباب جغرافية ولأسباب غير جغرافية، فجغرافياً لأن عمان بطبيعتها مفصولة

(١) جيان، المرجع السابق ص ٢٤ و

محمد أبو العلا محمد ، المرجع السابق ص ٣٥ ، ٣٦ ،

أحمد محمود العمرى، عمان وشرقي أفريقيا: ترجمة محمد أمين عبد الله (مسقط وزارة التراث
سنة ١٩٨٠) ص ٤٤.

عن باقى الجزيرة العربية بالصحراء الواسعة الشاسعة، وقسوة الحياة فى هذه الصحراء التى تدفع سكانها دفعاً إلى ركوب البحر والذهاب إلى أقرب الأماكن إليها وهى الشرق الأفريقى^(١).

ثم إن الإباضية - مذهبياً - كانوا مفصولين عن باقى الجزيرة العربية التى لم تخضع لمبادئ المذهب الإباضى بل حاربتة، واعتبرته فى بعض الأحيان خروجاً عن الدين الإسلامى نفسه، وخروجاً على ولى الأمر المسلم، الأمر الذى دفعهم دائماً إلى الذهاب إلى أبعد الأماكن عن هذا الولى المسلم هروباً من هذه التهمة وبحثاً عن مزيد من الأنباع حتى ولو كانوا فى كلوة، وبمبا، وزنجبار، وماقيا، وجزر القمر، وجزيرة مدغشقر.

ثالثاً : الأماكن الذى ساد البحر العربى بين عمان وشرق أفريقيا :

شهد القرنان الثالث والرابع الهجريين بالتحديد نشاطاً بحرياً لم تشهده البحار من قبل، وهو أمر جاء نتيجة سيطرة الدولة العباسية على طرق التجارة العالمية المعروفة وقتذاك، وأصبحت الدولة العباسية تسيطر على مياه البحر المتوسط، ومضيق جبل طارق، وعلى مياه البحر الأحمر، ومضيق باب المندب، وعلى الخليج العربى ومضيق هرمز، وعلى مياه المحيط الهندى وبحر الزنج، ولذلك أصبح المجال رحباً أمام تجار عمان كى يجوبوا البحار بفاعلية أكثر، وساندهم النفوذ الأدبى والسياسى للدولة الإسلامية لتبوء مكان الزعامة فى مجال النشاط البحرى والتجارى فى المحيط الهندى كله، وأصبحت التجارة العمانية هى أساس التجارة العربية^(٢).

Murphy: op. cit. p. 223. (١)

Murphy, op. cit, pp 225, 227 (٢)

أما من ناحية الأمان الداخلى فى المناطق التى يتاجرون فيها، فبعد أن كان شعب البانتو قد بدأ فى الظهور على الساحل بما فيه من فرص أفضل للحياة، من حيث المطر والأسماك وفرص التجارة، وقد كانوا بدوياً أفارقة مسلحين وأشداء أكثر من السكان الأصليين المرفهين والمترفين نتيجة الشراء والاشتغال بالتجارة، وقد كانت هجرات البانتو إلى الساحل الأفريقى قد استقرت مع بداية القرن التاسع الميلادى (الثالث الهجرى) ، وتكيف هؤلاء المهاجرون مع المجتمع الجديد، من خلال المعاشة المستمرة مع الإباضية الذين كانوا مقيمين فى مراكز تجارية أو الذين يأتون من عمان، بعد أن كان العمانيون قد امتنعوا عن التجارة لفترة أثناء الهجرات الشرسة لشعوب البانتو إلى الساحل الشرقى الأفريقى هروباً من الظروف القاسية فى الداخل^(١).

وهكذا انتفى عامل الخوف من الذهاب إلى مثل هذه المناطق، وتوافر الأمان الداخلى بالإضافة إلى الأمان البحرى لتجار الإباضية مما ساعدهم على التجارة المكثفة مع أفريقيا الشرق.

رابعاً : الخبرة العمانية بشؤون الملاحة :

كان لخبرة العمانيين بشئون الملاحة والتى استخدمها التجار للوصول إلى أفريقيا، الفضل فى التشجيع على ركوب البحر وهم مطمئنون إلى مهارة الملاحين الذين يقودون تلك السفن، وقد كان نواخذة أو رؤساء وريانية السفن والأساطيل التجارية كلهم عمانيون إباضيون^(٢).

(١) Marsh & Kingsnorth, op. cit. pp. 8.

(٢) ابن بطوطة، المصدر السابق ج ١ ص ٢٧٩.

وقد أفرد المسعودى العمانيين بالذكر فى القرن الرابع للهجرة / العاشر للميلاد فقال : «إن أهل المراكب من العمانيين يقطعون هذا الخليج إلى جزيرة «قنبلو» (مدغشقر أو ما لاجاش) من بحر الزنج»^(١).

وهكذا ربط المسعودى ركوب البحر بأهل عمان فقط، وأكد أن «هؤلاء القوم الذين يركبون هذا البحر من أهل عمان، كما أشار إلى أنهم وصلوا فى أبحارهم جنوباً حتى سفالة فى موزمبيق وإلى بلاد الواق واق التى تقع فى أقصى بحر الزنج»^(٢).

ويؤكد رحالة معاصر للمسعودى وهو بزرك بن شهریار الرامهزمزى على المهارة الملاحية فى بحر الزنج، فيقول «إن يزيد العمانى النواخذة حدثه، من أنه رأى فى بلاد الزنج جبلين عظيمين»^(٣)، كما أن النواخذة العمانى اسمعيلويه ذكر له أنه خرج هو وجماعة من البحرين من عمان فى مركبه يريد قبيلة (ملاجاس أو مدغشقر) فى عام ٣١٠هـ / ٩٢٢م^(٤).

وهكذا تؤكد كافة المصادر أن السفن العمانية والنواخذة العمانيون كانوا أكثر من غيرهم نشاطاً، وكانوا يقومون بنقل السلع الأفريقية فى أساطيلهم التجارية التى بلغ عدد سفن واحد منها، - وقد أبحر من بلاد الزنج إلى عمان عام ٣٣٢هـ / ٩٤٣م - ست عشرة سفينة^(٥).

(١) مروج الذهب، المصدر السابق ج ١ ص ١١٦، ١٣١، ١٥٤، ١٥٩.

(٢) مروج الذهب، المصدر السابق ج ١ ص ١٠٦.

(٣) بزرك، المصدر السابق ص ١٥٠.

(٤) بزرك، المصدر السابق ص ٥٠، ٥١.

(٥) بزرك، المصدر السابق ص ٦٠.

وهكذا أطمأن العمانيون الإباضية إلى وسيلة مواصلات أمنة فى بحر آمن إلى شط آمن، فما الذى يمنعهم - إذن - من أن يكونوا زعماء التجارة مع أفريقيا بلا منازع .

خامساً : مستحدثات العمانيين لتنشيط التجارة:

اشتهر التاجر العماني بأنه تاجر حريص . وعلى الرغم من روح المغامرة إلا إننا نجده حريصاً على أمواله وأرواح من معه، فلم يكن التجار العمانيون يتوغلون داخل الجزر الإفريقية إلا بعد الدراسة والتأنى، وكانوا يخشون - بجانب القبائل المتوحشة - الأوبئة الأفريقية ووعورة الأرض، وكلها عوامل تكفى لهروب أى تاجر لا يتخذ حيلة نحو ذلك.

إلا أن العمانيين، لم يكلفوا أنفسهم عناء التعرض لمثل هذه العوامل، طالما توفرت السلع التى يريدونها على الساحل.

أيضاً لم يكتف العمانيون بذلك بل استحدثوا طريقة أخرى لامتداد وتكثيف تجارتهم، قد يظنها أى تاجر للوهلة الأولى صفقة خاسرة لا لزوم لها، وهى تأسيس «مراكز تجارية دائمة» على الساحل الإفريقى، تلك المراكز التى تحولت مع الزمن إلى مدن وحواضر يحفل بها الساحل الشرقى لأفريقيا إلى اليوم.

وقد استحدث التجار العمانيون هذه الوسيلة ليوفروا لتجارتهم الاستمرارية والأمن فى الوقت نفسه، وحتى يتم معرفتها بشكل دائم من قبل الأفاارقة^(١) .

وبقيت آثار هذه «المراكز التجارية الدائمة موجودة حية حتى الآن، مثل مدينة

(١) ستودارد، المرجع السابق ج٣ ص١٣٩.

(سالالا) التى أنشأها العمانيون القادمون من «صلالة» العمانية، للتجارة وأسموها على اسم مدينتهم «صلالة» ، فأصبحت الآن على السنة أهل مدغشقر (سالالا) ، وهى واقعة فى شمال الجزيرة^(١) ، وفى الشاطئ الشمالى الغربى للجزيرة كانت هناك أيضاً مدينة تسمى «ليرانة» ذكرها ابن سعيد المغربى .

وقال ابن فاطمة الملاح العربى الذى دار حول أفريقيا من الغرب إلى الشرق ووصف سواحل السنغال وجزر القمر، ودخل مدغشقر: «إنها للمسلمين كمقديشيو، وأن أهلها مجتمعون من الأقطار، وهى بلد حط واقلع»^(٢) ، أى أن «ليرانة» كانت مركزاً تجارياً بحرياً دائماً.

سادساً : السيطرة الإباضية على الطرق التجارية الكبرى عبر الصحراء الأفريقية الكبرى .

تلك الطرق التى استطاع الإباضية السيطرة عليها، وإقامة العديد من الزوايات فيها لتوفير الأمن والراحة لقوافل التجار، وهى الطرق التى سيطرت عليها البلاد الإباضية الثلاثة: تاهرت، وورجلان، وتادمكت^(٣) .

وقد كانت السيطرة الإباضية سيطرة روحية بالإضافة إلى السيطرة المادية، حيث إن معظم التجار المشاهير الذين ساروا على هذه الطرق قد أضفوا على هذه الطرق روحاً وهيبة لما اشتهر على أيديهم من أن تجار الإباضية هم تجار علماء، وأصبح منهم نجوم معروفون على طول هذه الشبكة من الطرق التجارية الكبرى

(١) محمد ناصر العبودى، مدغشقر بلاد المسلمين الضائعين (الرياض، ١٩٨٠) ص ٣٥.

(٢) ابن سعيد المغربى، كتاب الجغرافية ص ٨٤.

(٣) جودت عبد الكريم، العلاقات الخارجية للدولة الرسمية، ص ٢٧٢.

منهم: أبو نوح الصغير، وأبو نوح سعيد بن يخلف المذاتى الذى كان من أكبر التجار ثراء، وحج ثم عاد للتجارة فى تادمكت^(١)، وأبو صالح حنون الذى كان يرحل إلى ورجلان لبيع الإبل ومنها إلى تادمكت^(٢)، وأبو يحيى بن أبى القاسم يونس الفرسطائى الذى قتل فى موقعة «مانو» (عام ٢٨٣هـ/٨٩٦م) وكان فقيهاً وتاجراً إباضياً كبيراً دعا إلى الإسلام فى إحدى بلاد السودان، وله مسجد فى فرسطاء^(٣).

وهكذا نجوم عديدة ارتبطت أسماؤهم بتلك الشبكة الضخمة من الطرق التجارية الكبرى مما أضفى على التجار وقوافلهم بعداً جديداً ساعد على ازدهار التجارة الإباضية فى أفريقيا.

سابعاً : الحالة البدائية السياسية وعدم وجود دولة تضم إفريقيا:

هذه الحالة التى جعلت الساحل الشرقى الإفريقى عبارة عن قبائل متفرقة، لكل سوق أو مدينة أو قرية زعيم أو شيخ مستقل عن الآخر تماماً، ولذلك كان جميع هؤلاء الزعماء والمشايخ يتبارون فى تقديم الخدمات والتسهيلات للتجار العمانيين الإباضية^(٤).

وكان العمانيون أدرى الناس بغنى تلك المناطق الإفريقية و ثرائها، مثل كميات العاج، والذهب، الدقيق، والحديد، وجلود النمر، وخشب الصندل، والأبنوس،

(١) الدرجينى المصدر السابق ج٢ ص ٣٦٧.

(٢) الدرجينى، المصدر السابق ج٢ ص ٣٧٤، ٣٧٥.

(٣) فرحات الجعبرى، المرجع السابق ص ٤٥١.

(٤) المسعودى، مروج الذهب ج٢ ص ٦، و

الإدريسى، المصدر السابق ص ٣٢-٣٥، و

ابن سعد، المصدر السابق ص ٨٣.

والعنبر الممتاز، وأصداف السلاحف وزيت النخيل، وجلود الحيوانات المختلفة الأشكال والألوان.

بينما كانوا يحملون من عمان إلى أفريقيا منتجات كان الأفارقة يتنافسون عليها «كالتمر العماني» الذي وصل بالآفارقة جهم له انهم كانوا يسجدون والعباد بالله. العرب حينما يزورونهم لأنهم من بلاد التمر أو النخيل ^(١).

ولم يكن التمر العماني هو المحصول الوحيد الذي كان يجد سوقاً رائجة في شرقى أفريقيا، وقد أشار الإدريسي إلى أن أهل جزيرة أنفوجة (مدغشقر) كان أكثر عيشهم من الموز المتعدد الأنواع، ومنه الموز العماني الذي كان يتميز عن غيره بطيب طعمه وشدة حلاوته وكبر حجمه ثقل وزنه، حتى إن الثمرة الواحدة منه كانت تزن اثنتى عشرة أوقية ^(٢).

كذلك الموز (المروارى) أى «الجوهر» نظراً لصفاته الممتازة وكان يزرع في «قلهات»، هذا بالإضافة إلى العقود والأقمشة والخناجر والفتوس وأنواع مختلفة من الزجاج والتوابل ^(٣).

كما كان التجار الإباضية من عمان يوردون لهم الحرير والأوانى البورسلين من أرخبيل الملايو، ومن بلاد الصين، حيث كان أغنياء العرب والأفارقة يحبون الأكل فيها، كما كانوا يجلبون لهم الأوانى المصنوعة من الزجاج من فارس، وبلاد العرب،

(١) أبو زيد الحسن السيرافى، سلسلة التواريخ ص ١٣٢.

(٢) ابن بطوطه، المصدر السابق ج١، ص ٢٨٨-٢٩٦ و

انظر الإدريسي، نزهة المشتاق ص ٣٤.

(٣) Marsh & Kingsnorth, p.p. 8, 9, 10

وسوريا، والأقمشة الملونة المصنوعة من القطن من بلاد الهند، وكذلك كانوا يوردون لهم القمح من أجل كسب صداقة المواطنين^(١).

والواضح أن أهم عامل فى تطوير العلاقات الخارجية التجارية بين عمان الإباضية وإفريقيا هو حاجة كل منهما للآخر، هذه الحاجة التى تمثلت فى مجموعة من البضائع التى لا يستغنى عنها كل طرف، وهكذا ازدادت تلك العلاقات التجارية عمقاً وكثافة وقوة على أيدى الإباضية.

(١) مجهول، السلوة فى أخبار كلوة، تحقيق : محمد على الصليبي، (وزارة التراث، مسقط سنة

١٩٨٥م) ص ٦ ، و

انظر جيان، المرجع السابق ص ٢٦.

ج - العلاقات السياسية :

ارتبط إباضية عمان بشكل عام بشرق أفريقيا سياسياً أكثر من أى جزء آخر من الجزيرة العربية، وكانت «إمامة الظهور الإباضية» فى عمان حريصة أشد الحرص على استقلالها عن الخلافة العباسية، وهو الأمر الذى دفع إباضية عمان فى النهاية إلى توثيق صلاتها بشرق أفريقيا باعتبارها أكثر الأجزاء بعداً عن الخلافة العباسية من ناحية، وباعتبار تواجد جالية عمانية كبيرة فيها ترحب بأخوة لهم يأتون هرباً من السلطة المركزية فى بغداد من ناحية أخرى.

ثم إن الساحل الشرقى الإفريقى نفسه كان يحمل العديد من العوامل السياسية التى تشجع على الارتباط السياسى الوثيق معه، إذ لم يوجد فى تلك الفترة أى دولة يمكن أن تفرض نفوذها على تلك الأراضى الشاسعة والقبائل المتفرقة التى سمحت للعمانيين وللإباضية أن يصلوا فى السيطرة على تلك المناطق إلى حد إقامة إمارات تابعة لهم.

وهكذا تطورت العلاقات الإباضية العمانية الأفريقية لظروف فى الخلافة العباسية أو لظروف فى عمان نفسها أو لظروف فى أفريقيا شجعت على الالتحام السياسى بين إباضية عمان وأفريقيا، وبخاصة فى القرنين الثالث والرابع الهجريين.

أما الظروف التى فى الدولة العباسية فكانت بسبب الصراع الذى لم يقف منذ الخلاف بين الأمويين والزييريين، ثم بينهم وبين الخوارج ومن بينهم الإباضية، واشتد هذا الصراع فى الدولة العباسية بين العباسيين وخصومهم السياسيين من شيعة وخوارج.

وظهرت جماعات، وفرق عديدة، وقامت ثورات ودول مناهضة لحكم بنى

العباس، مثل ثورة الزنج فى جنوبى العراق عام (٢٥٥هـ/٨٦٩م) ، ومثل قيام دولة القرامطة فى البحرين، ومثل حكم الإمامة فى عمان.

كل هذه التطورات والصراعات كان لابد أن تؤدى إلى فرار الكثير من الخصوم، والشوار المهزومين، أو المضطهدين إلى أطراف بعيدة عن سيطرة الدولة الإسلامية مثل ساحل شرق أفريقيا، مما دفع كل من يختلف مع الدولة الإسلامية مثل أئمة عمان أن يعتبروا هذا الساحل هو خط الدفاع الثانى بالنسبة لهم، واعتبرته أباضية عمان بالذات عمقاً استراتيجياً لها.

ودأب إباضية عمان فى صراعهم من أجل استقلالهم عن الخلافة العباسية على الهجرة إلى ساحل شرقى أفريقيا سواء لطبيعة البلاد الجغرافية أم لطبيعة الموقع الذى أثر فى طباع السكان وميولهم وجعلهم فى حالة رفض دائمة لأى محاولة للخضوع السياسى حتى ولو كان لقوى محلية عمانية مختلفة مثلما حدث فى فترات الصراع بين الإمامة الإباضية وبعض القبائل العمانية أو بينها وبين التكتلات والأحلاف القبلية ذات الأهداف السياسية المعارضة للإمامة أو الطامعة فى تولى الحكم والسلطان. وذلك على نحو ما حدث فى الصراع الذى دار بين الإمام الصلت ابن مالك (٢٣٧-٢٧٣هـ/ ٨٥١-٨٨٦م) ، وبين خصومه ، ثم انقسام البلاد بعد إقالته إلى رستاقية ونزوانية^(١) ، ثم إلى نزارية وعينية بعد ذلك^(٢) وقيام الصراع بينهما.

(١) انظر ما سبق فى الفصل الثانى من الرسالة .

(٢) جمال زكريا قاسم، المرجع السابق ص ٢٨٦، ٢٨٧.

وتفشى الانقسام بين القبائل العمانية لدرجة أن بعضها كان يستنجد بالحكام المجاورين لعمان مثل محمد بن نور حاكم البحرين من قبل الخليفة العباسي المعتضد، وذلك فى عام ٢٨٠هـ/٨٩٣م^(١) ، وكالقرامطة فى عام ٣١٧هـ/٩٢٩م، وفى ٣٥٥هـ/٩٦٦م^(٢) .

ومهما يكن من أمر فإن هذه الأحوال المضطربة بين إباضية عمان قد دفعت الناقمين على الوضع كله، أو الباحثين عن الهدوء والمسالمة إلى الهجرة من عمان: فمنهم من هاجر إلى منطقة الإحساء بعيداً عن هذا الصراع الدامى، ومنهم من هاجر إلى شرقى أفريقيا^(٣) .

وبالتأكيد فإن المشايخ والعائلات العمانية قد هاجروا إلى ساحل شرقى أفريقيا، كما هرب بعض العمانيين إلى زنجبار وبعضهم إلى اليمن.

ووجد هؤلاء المهاجرون إلى ساحل شرقى أفريقيا استقبلاً طيباً لأن تلك المنطقة من القارة الأفريقية لم تنعم بوجود وحدات سياسية كبيرة تستطيع منع المهاجرين من الدخول أو تقف عقبة فى طريقهم.

وكل ما كان موجوداً هناك هو قبائل تعيش على الساحل فى قرى صغيرة لايزيد عدد سكانها عن ألف نسمة، ورحبت بالمهاجرين من إباضية عمان وذلك نظراً لما كانت تحصل عليه هذه القبائل من فوائد جمة من وراء هؤلاء المهاجرين.

(١) الطبرى، المصدر السابق ج ١٠ ص ٣٣، و

المسعودي، المصدر السابق ج ٤ ص ٢٧٥.

(٢) ابن الأثير، المصدر السابق ج ٨، ص ٥٦٥ و ٥٦٨.

(٣) نور الدين السالمى، تحفة الأعيان : ج ١ ص ٢٥٩، و

انظر مايلز، المرجع السابق ص ٩٥.

وقد كان هؤلاء المهاجرون وأسلافهم على معرفة كاملة بالمنطقة منذ زمن بعيد نتيجة للعلاقات التي كانت قائمة بينهما^(١) ، كما كانوا على معرفة أيضاً بخيراتها، وما فيها من سلع ومحاصيل كانت مطلوبة في الأسواق العالمية، وعلى معرفة بأن هناك مراكز تجارية دائمة أو مستوطنات عربية يمكنهم اللجوء إليها، والاقامة فيها حتى تتحسن أحوالهم وحتى يستطيعوا التكيف مع هذا المجتمع الجديد.

كل هذه الأسباب أدت إلى توثيق العلاقات السياسية بين عمان الإباضية وشرقي أفريقيا، حتى أصبح شرقي أفريقيا تابعاً لعمان تماماً، وأسس العمانيون إمارات عديدة لهم هناك^(٢) ، بعد أن حولوا المراكز التجارية الدائمة إلى مدن كبيرة بنوها وبخاصة في الجزر المنتشرة قرب الساحل الأفريقي ليسهل الدفاع عنها ضد أى غزو من القارة الأفريقية^(٣) .

وكانت أولى الإمارات العمانية التي أسست على ساحل شرقي أفريقيا هي إمارة «لامو» ، وكانت كبرى موجات الهجرة المكثفة عن عمان بين عامي ٢٩١هـ/ ٩٠٣م، ٣٠١هـ/ ٩١٣م بسبب اضطهاد القرامطة لهم، وبسبب ما سمعوه من الزواج أو الجنود السود الذين كانوا بجيش القرامطة عما كان يوجد في الأرض الجديدة من خيرات وثمار.

وتحقيقاً لذلك فقد قام سبعة أخوة من «الحرث» على رأس عشيرتهم، وأتوا

(١) محمد النقيرة، المرجع السابق ص ٦٨.

(٢) مايلز، الخليج: ص ٨٥، و

Rensch, op. cit. p. 73

(٣) دافيد سون، المرجع السابق ص ٢٧٧، ٢٧٨.

فى ثلاث سفن ضخمة مليئة بالمحاربين والمهاجرين الآخرين الذين تركوا الاحساء ونزلوا بعد رحلة بحرية طويلة على ساحل بنادر بالصومال، واحتلوا هذا الساحل خلال وقت قصير، ومدوا نفوذهم حتى «مبة»، وحدث صراع عربى - عربى فى تلك المناطق مع الشيعة الزيدية فى هذه المناطق كانت الغلبة فيه «للحرث»^(١).

وقد كانت مقديشيو أول مدينة عربية بناها «الحرث» على ساحل «بنادر» عام ٢٩٥هـ/٩٠٧م، وبنوا كذلك مدن براوة عام ٣٦٥هـ/٩٧٥م^(٢)، ومدينة مركة، وقركاوة، والنجا، ويزونة، وماندا، وأعوزى.

كما ظهرت فى عهدهم مدن جليب، وكندر شيخ، وجزيرة دار شيخ^(٣)، وقد أسسوا فيها دولة لهم أو سلطنة استمروا فى حكمها طوال العصور الوسطى.

وعندما وصل الشيرازيون المهاجرون بقيادة حسن بن على إلى مدينة مقديشيو بعد ذلك بسبعين عاماً من بنائها، لم يستطيعوا أن ينزلوا فيها، ولم يستطيعوا أن يحطموها فاتجهوا جنوباً إلى كلوة^(٤)، ولم يفعلوا ذلك لأن أهل مقديشيو كانوا يختلفون عنهم فى المذهب، بل لأن مقديشيو كانت من القوة والتحصين مما جعلها صعبة المنال على هؤلاء الوافدين الجدد وعلى من أتى بعدهم من الغزاة^(٥)، بدليل أن نفس العمانيين هم الذين استقبلوا الشيرازيين فى كلوة عام

(١) Rensch, op. cit., p. 90

(٢) آدم متر، الحضارة الإسلامية ج ٢ ص ٤٣٦، ويجعل بناء مقديشيو فى عام ٢٩٦هـ.

(٣) حسن محمود، المرجع السابق ص ٣٩٨.

(٤) رجب محمد عبد الحليم، العلاقات السياسية بين مسلمى الربع، ونصارى الحبشة فى العصور الوسطى، و النهضة العربية: سنة ١٩٨٥، ص ٦٧-٦٩.

(٥) أحمد شلبى، المرجع السابق ٦، ص ٣٩٦.

٣٦٥هـ / ٩٧٥م حينما وجد على بن الحسين بن علي الشيرازي بعض المسلمين العمانيين في المناطق الداخلية في كلوة، ووجدوا مسجداً واحداً، ورجلاً مسلماً مع عائلته، قام بمهمة الترجمة بين القادمين الجدد وبين ملك الجزيرة الأفريقي^(١).

إلا أن العمانيين لم يتركوا كلوة للشيرازيين على طول المدى، بل قام محمد بن الحسين المنذري العماني التاجر العماني الواسع الثراء بتجهيز جيش من أتباعه جاء كلوة متنكراً، وأرغموا سلطانها حسن بن سليمان على الفرار لاجئاً إلى زنجبار، وأقام محمد بن الحسين المنذري حاكماً لكلوة، بمساعدة قبيلة «مواتامندلين» صاحبة دولة موزمبيق في ذلك الوقت^(٢).

وقد تأثرت أيضاً أفريقيا بعلاقاتها مع إباضية عمان، فظهر في نظم الحكم فيها معالم المذهب الإباضي فكان هناك الإمام والمشايخ، وأهل الشورى من الوزراء والفقهاء.

وهكذا أقامت العلاقات الخارجية بين إباضية الخليج العربي وغيرهم من الإباضية المنتشرين في العالم الإسلامي شبكة قوية الاتصال، مركز الدائرة فيها عمان بأئمتها وفقهائها وتجارها من أبناء المذهب الإباضي.



(١) مجهول: السلوة في أخبار كلوة، ص ٢٩.

(٢) عبد المنعم عامر، عمان في أمجادها البحرية ص ٣٦ و

مجهول، السلوة في أخبار كلوة ص ٣١ و

القائمة



الخاتمة

لقد كان لفرقة الإباضية دور مهم في الخليج العربي إبان القرنين الثالث والرابع الهجريين، وهذا الدور لم يحظ بعناية تذكر من قبل الباحثين في حقل التاريخ الإسلامي، فرأى الباحث أن يضطلع بمهمة إمطة اللشام عن الدور الفعال لهذه الفرقة، ولا سيما أنه لا يزال لها وجود قوى في منطقة عمان التي احتضنت فكر الإباضية، كما أن هناك العديد من النواحي التي تتعلق بإباضية الخليج العربي، لا يزال الجدل حولها قائماً ولم تحظ بدراسة كافية لحسم هذا الجدل والتوصل إلى نتائج مرضية .

وقد شهدت حركة الإباضية خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين أحداثاً وتطورات زاد من أهميتها وجود ارتباط عضوى واضح بين سكان الخليج العربي والإباضية تدعمت فيه أواصر الصلة بين سكان الخليج العربي والإباضية .

ولما كان الموضوع من الأهمية بمكان، فقد رأى الباحث أن تأتى الدراسة فى أربعة فصول ، عاجلت القضايا الرئيسة فيه .

واقترضت طبيعة البحث أن ينتهج صاحبه أسلوب الدراسة والاستقصاء مع التحليل والمقارنة لكل جزئيات الموضوع . واستظهار مصادره .

تناول **الفصل الأول** عوامل انتشار المذهب الإباضى فى منطقة الخليج العربى وتطلب هذا الحديث عن جغرافية الخليج العربى وأهميته بالنسبة للدولة الإسلامية من النواحي السياسية والاقتصادية والاجتماعية والفكرية كما حوى

الفصل نبذة عن نشأة فرقة الإباضية في البصرة، حاضرة الخليج العربي آنذاك، حيث كان مهد الفكر الإباضى، بعد صراع على ومعاوية، ثم انطلق منها إلى أطراف العالم الإسلامى، وبخاصة الخليج العربى حيث تجاوب أهله مع مبادئ الفكر الإباضى .

وفى **الفصل الثانى** تعرض الباحث إلى مقدمات الكيان السياسى للإباضية في الخليج العربى وانتقال قيادة الإباضية في الخليج العربى من البصرة إلى عمان حيث قامت «إمامة الظهور الإباضية» هناك.

ثم عرض الباحث لازدهار «إمامة الظهور» في عمان، واضمحلالها بعد أزمة الحكم الإباضى .

وجاء **الفصل الثالث** ليوضح أثر الإباضية في حياة أهل الخليج العربى الفكرية والثقافية والاجتماعية والاقتصادية. حيث تم إبراز جوانب الفكر الإباضى المعتدلة. التى تدل على إلتزامهم بالنهج الإسلامى، كما أبرز الفصل السلوك السوى للإباضية، وتأثيره على أهالى الخليج العربى، هذا السلوك الذى جاء وفقاً للقيم الإسلامية، إضافة إلى تأثير أهل الخليج العربى بالفقه الإباضى.

ومن ثم اختتمت الرسالة **بالفصل الأخير** الذى تناول العلاقات الخارجية لإباضية الخليج العربى مع الدولة العباسية، وشرق آسيا، والصين، ومصر وشمال وشرق أفريقيا، وقد تنوعت هذه العلاقات بين علاقات سياسية واقتصادية وثقافية وفكرية، واجتماعية، بالإضافة إلى توضيح الدور المهم

لتجار وملاحى الإباضية فى نشر الدين الإسلامى واللغة العربية فى كثير من البلدان التى أرتحلوا إليها .

وربما تسنى للباحث من خلال الدراسة أن يبرز كثيراً من الجوانب التى شابها الغموض والتى لم تكن - قبل هذا البحث - إلا شذرات متناثرة فى ثنايا كتب العقيدة والتاريخ التى عرضت للإباضية .

كما ألقى البحث مزيداً من الضوء على بعض النواحي السياسية والاجتماعية والفكرية لأصحاب هذا المذهب، ودورهم فى منطقة الخليج العربى فضلاً عن ذلك الدور - الذى ظهر لنا جلياً من خلال البحث - فى نشر الإسلام واللغة العربية .

وأهم النتائج التى توصل إليها البحث ما يلى :

- ١- أن مصطلح الإباضية شاع فى القرن الثالث الهجرى وقبل الإباضيون أنفسهم إسم «أهل الاستقامة»، و«جماعة المسلمين» و«الشراة» .
- ٢- أن مركز الدعوة الإباضية فى الخليج العربى انتقل فى الربع الأخير من القرن الثانى الهجرى من البصرة إلى عمان التى أصبحت على امتداد القرنين الثالث والرابع للهجرة مركز الدعوة الإباضية وقيادة لوائها .
- ٣- أن الدعوة الإباضية فى الخليج العربى دخلت مع انتقالها إلى عمان فى القرنين الثالث والرابع الهجريين، انتقلت إلى دور «إمامة الظهور»، وهو الهدف الأسمى الذى كان يسعى إليه رواد الإباضية

من دعوتهم وهو أن تنقل دعوتهم من دور الكتمان إلى دور الظهور.

٤- أن عمان باعتبارها مقر «إمامة الظهور» فى الخليج العربى قد أصبحت حجر الزاوية فى البناء السياسى والثقافى للكيان الإباضى وكذلك مركزاً للدعوة الإباضية وانتشارها خارج الخليج العربى حيث سارت العلاقات الخارجية للإباضية فى الخليج العربى مع جيرانهم سواء فى مصر وشرق وشمال أفريقيا وشرق آسيا، سارت هذه العلاقات فى القرنين الثالث والرابع الهجريين فى خط متوازن مع نشاط «إمامة الظهور» الإباضية فى عمان .

فيجدر بالباحث أن يلفت أنظار الدارسين إلى أهمية التعمق فى دراسة الإباضية من النواحي الفكرية، وبحث بعض النقاط التى لايزال الجدل حولها قائماً، بعض العادات والسلوكيات التى ينفرد بها أصحاب هذا المذهب.

فضلاً عن ضرورة التعرف على الأسباب الحقيقية التى كانت وراء بقاء هذا المذهب - إلى اليوم - فى منطقة الخليج العربى ، على الرغم من اضمحلاله فى بعض البلدان التى دخلها .

وأخيراً فإن دور تجار الإباضية فى نشر الدين الإسلامى الحنيف فى قارتى آسيا وأفريقيا يحتاج للكثير من التوضيح.

ولعلنى من خلال هذه الدراسة أكون قد وفقت إلى ما كنت أسعى إليه بهذا البحث، والتوصل إلى نتائج مرضية.

والله نعم الموفق ونعم النصير .

ملحق رقم (١)

جدول بأئمة

«إمامة الظهور»

الإباضية في عمان

جدول بأئمة « إمامة الظهور » الإباضية في عمان

ما بين (١٧٧-٤٠٥ هـ / ٧٩٤ - ١٠١٤ م)



<p>خلفاء دولة بني العباس المعاصرون « لإمامة الظهور »</p>	<p>أئمة « إمامة الظهور » في عمان ١٧٧ إلى ٤٠٥ هـ</p>
<p>هارون الرشيد (١٧٠ - ١٩٣ هـ)</p> <p>الأمين (١٩٣ - ١٩٨ هـ) المأمون (١٩٨ - ٢١٨ هـ)</p> <p>المعتصم (٢١٨ - ٢٢٧ هـ)</p> <p>الواثق (٢٢٧ - ٢٣٢ هـ)</p>	<p>أولاً: أئمة الشراة (١٧٧ - ٢٨٠ هـ) محمد بن أبي عفان (١٧٧ - ١٧٩ هـ)</p> <p>الوارث بن كعب الخروصي (١٧٩ - ١٩٢ هـ)</p> <p>غسان بن عبد الله الفحجي اليعمدي (١٩٢ - ٢٠٨ هـ)</p> <p>عبد الملك بن حميد الأزدي (٢٠٨ - ٢٢٦ هـ)</p> <p>المهنا بن جعفر الفحجي اليعمدي (٢٢٦ - ٢٣٧ هـ)</p>

<p>خلفاء دولة بني العباس العاصرون « لإمامة الظهور »</p>	<p>ائمة « إمامة الظهور » في عمان ١٧٧ إلى ٤٠٥ هـ</p>
<p>المتوكل على الله (٢٣٢-٢٤٧ هـ) المستنصر بالله (٢٤٧-٢٤٨ هـ) المستعين بالله (٢٤٨-٢٥٢ هـ) المعتز (٢٥٢-٢٥٥ هـ) المهدي (٢٥٥-٢٥٦ هـ) المعتمد على الله (٢٥٦-٢٧٩ هـ) المعتض بالله (٢٧٩ - ٢٨٩ هـ)</p>	<p>الصلت بن مالك الخروصي (٢٣٧ - ٢٧٣ هـ) راشد بن النظر اليعمدي (٢٧٣ - ٢٧٧ هـ) عزان بن تميم الخروصي (٢٧٧ - ٢٨٠ هـ)</p>
<p>المعتض بالله (٢٧٩ - ٢٨٩ هـ)</p>	<p>ثانياً: الائمة المستضعفون (٢٨١ - ٣٢٠ هـ) محمد بن الحسن الخروصي (تقريباً ٢٨٤ هـ) الصلت بن القاسم الخروصي (لم تحدد فترة حكمه) غران بن الهزير المالكي اليعمدي (لم تحدد فترة حكمه)</p>

<p>خلفاء دولة بنى العباس المعاصرون « لإمامة الظهور »</p>	<p>اتمة « إمامة الظهور » فى عمان ١٧٧ إلى ٤٠٥ هـ</p>
<p>المكتفى (٢٨٩ - ٢٩٥ هـ)</p> <p>المقتدر (٢٩٥ - ٣٢٠ هـ)</p>	<p>عبد الله بن محمد (أبى سعيد القرمطى) (٢٨٦ هـ)</p> <p>الصلت بن القاسم (للمرة الثانية) (٢٨٧ هـ)</p> <p>الحسن بن سعيد السخنى (٢٨٧ هـ)</p> <p>الحوارى بن مطرف الحدانى (٢٩٢ هـ)</p> <p>عمر بن محمد بن مطرف (٣٠٠ هـ)</p> <p>محمد بن يزيد الكندى (لم تحدد فترة حكمه)</p> <p>الحكم بن الملا البحرى (لم تحدد فترة حكمه)</p>

<p>خلفاء دولة بنى العباس المعاصرون « لإمامة الظهور »</p>	<p>أئمة « إمامة الظهور » فى عمان ١٧٧ إلى ٤٠٥ هـ</p>
<p>القاهر بالله (٣٢٠ - ٣٢٢ هـ) الراضى بالله (٣٢٢ - ٣٢٩ هـ) المتقى لله (٣٢٩ - ٣٣٣ هـ) المستكفى بالله (٣٣٣ - ٣٣٤ هـ) المطيع لله (٣٣٤ - ٣٦٣ هـ) الطائع لله (٣٦٣ - ٣٨١ هـ) القادر بالله (٣٨١ - ٤٢٢ هـ)</p>	<p>ثالثاً: (أئمة الدفاع (٣٢٠ - ٤٠٥ هـ)</p> <p>سعيد بن عبد الله (٣٢٠ - ٣٢٨ هـ) راشد بن الوليد (٣٢٨ - ٣٤٢ هـ)</p> <p>الخليل بن شاذان (٤٠٥ هـ)</p>

ملاحظات علي ما ورد في الملحق رقم (١)

- ١- تم تقسيم أئمة «إمامة الظهور» في عمان إلى ثلاثة أقسام كما قسمها رواد الإباضية .
 - ٢- لم يرد ذكر الإمام الجلندى بن مسعود (١٣٢ - ١٣٤هـ) مؤسس دولة الإباضية الأولى في عمان التي قضى عليها العباسيون سنة ١٣٤هـ.
 - ٣- انقطعت الإمامة في عمان من سنة (١٣٤هـ / ٧٥٣م) ، وحتى مبايعة الإمام محمد بن أبى عفان ، لتبدأ المرحلة الثانية لإمامة الظهور الإباضية في عمان التي استمرت إلى أن قضى عليها العباسيون سنة (٢٨٠هـ / ٨٩٣م) .
 - ٤- بعد سنة ٢٨٠هـ خضعت عمان لنفوذ «الأئمة المستضعفين» حتى سنة ٣٢٠هـ، حيث بدأت مرحلة « أئمة الدفاع » التي استمرت إلى ٣٤٢هـ، حيث خذل الناس الإمام راشد بن الوليد الذى مُنِيَ بهزيمة من الجيش العباسى، ثم عاشت عمان - بعد ذلك - مدة خمسة وستين عاماً تناوب فيها على حكم عمان عمال الخلافة العباسية وبعض صنائعهم المحليين مثل القرامطة (انظر : الكامل فى التاريخ لابن الأثير حوادث سنة ٣٦٣هـ وما بعدها) .
 - ٥- يلاحظ أن الأئمة المستضعفين لم تخضع لهم عمان بأسرها، وإنما تبعهم بعض بلدانها دون البعض الآخر .
- كما أن بعض هؤلاء «الأئمة المستضعفين» لم تعرف فترات حكمهم على وجه التحديد.



ملحق رقم (٢)

«عبد الإمام الصلت بن مالك الخروصي

(٢٣٧-٢٧٢ هـ / ٨٥١-٨٨٦ م)

إلى قادة الجيش المرسل لتحرير

وتخليص جزيرة سقطرى العمانية

من قوات الحبشة الغازية»



هذا ما يقول الإمام الصلت بن مالك : بسم الله الرحمن الرحيم . إني أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ومقاليد كل شئ عنده الواحد الأحد ، العلى الجد ، الذى ليس لعظمته حد ، ولا للملكه عد ، ولا لقدره صاد ، ولا لأمره راد ، ولا له نظير ولا مضاد ؛ تفرد بفطر الخلق ، ونصر الحق ، ورتق الفتق ، وعلا فدنا ، ودنا فنأى ، وسمع ورأى ، وأعلم وأحصى ، وقدر وقضى ، وأعز وأذل ، وهدى وأضل ، وآثر وأقل ، وأفهم وأذل ، فهو الهادى الدليل ، وكل جبار عنده ذليل ، وكثير عنده قليل ، وهو الجواد بالتفضيل ، والمجازى لمن عصاه بالعذاب الوبيل ، وأشهد أن محمداً أمين الله ، أرسله بما أنزله وفضله ، فعرفه الله العقول ، وأقام به الحجة على الجهول ، وتبتر به الأوثان ، وشرع به شرائع الإيمان ، ودفع به حزب الشيطان ، وأقمى به كل جبار عنيد ، وكل معتد مريد ، فحاربه الكفر وأهله إلى تشريد وتطريد ، وظهر أمر الله وهم كارهون ، وأرادوا أن يطفؤا نور الله بأفواههم ، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون ، فالحمد لله على قضائه الغالب ، ودينه الواصب ، وحقه الواجب ، كما هو أهله من الحمد والثناء ، وكل وجه لوجه يعنى ، وأوصيكم ونفسي بتقوى الله غافر الذنب ، وقابل التوب شديد العقاب ، ذى الطول ، لا إله إلا هو إليه المصير ، فإليه توبوا فإنه يغفر الذنوب لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى .

﴿ وأنبيوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون ، واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون ، أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله وإن كنت لمن الخاسرين ، أو تقول لو أن الله هدانى لكنت من المتقين ، أو تقول حين ترى العذاب لو أن لى كرة فأكون من المحسنين - قال الله تعالى ﴿ بلى قد جاءتك آياتى فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين ، ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله

وجوههم مسودة أليس فى جهنم مشوى للمتكبرين ، وينجى الله الذين اتقوا بمفازتهم من العذاب لا يسهم السوء ولا هم يحزنون ﴿ .

فالمزوما تقوى الله فى الغيوب وداووا بها العيوب وتجهزوا للقاء الله بالطاهرة من العيوب فإن الله يغفر لمن يحوب، ثم ينصح إذ يتوب .

﴿ وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما ﴾ .

فتوبوا إلى الله من سيء مما مضى ، وأصلحوا فيما بقى بما عنكم به يرضى ، وصنونا دينكم ، ولا تبيعوا دينكم بدنياكم ولا بدنيا غيركم ، وقفوا عن الشبهات ، وأحرموا عن محارم الشهوات ، وغضوا أبصاركم عن مواقعة الخيانة ، واحفظوا فروجكم من الحرام ، وكفوا أيديكم وألسنتكم عن دماء الناس وأموالهم وأعراضهم بغير الحق ، واجتنبوا قول الزور ، وأكل الحرام ومشارب الخمر ، وجماعة السوء ، ومداينة العدو ، وأدوا الأمانات إلى أهلها .

﴿ وإذا قلت فاعدلوا ولو كان ذا قربى ، ويعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون ﴾ .

وإذا حدثتم فلا تكذبوا ، وإذا وعدتم فلا تخلصوا ، وأقيموا الصلاة بقيامها ، وقرأتها وركوعها وسجودها وتحياتها وتكبيرها وتسبيحها ، والخشوع فيها لله فإن الله مدح المؤمنين فقال :

﴿ قد أفلح المؤمنون ، الذين هم فى صلاتهم خاشعون ، والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون ، والذين هم لفروجهم حافظون ، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ، والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون

، أولئك هم الوارثون ، الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ﴿ .

فافهموا عن الله ، وأقبلوا ما جاء من الله ، ولا ترخصوا لأنفسكم فى شئ من طاعته الواجبة دخلا ولا كسلا ، ولا تبيتوا شيئا من معاصيه عبلا ولا خيلا ، ولا تركنوا إلى حاده تعصبا وميلا ، فأخاف عند ذلك أن يخذلكم .

﴿ إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمّن ذا الذى ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ .

واعلموا أنى وليت عليكم يا معشر الشراة والمدافعة - على جميع سقطرى ، أهل السلم منها وأهل الحرب وعلى الصلاة ، وقبض الزكاة ، والجزية ، والمصالحة والمسائلة والمحاربة لأهل النكث من النصارى ، أو من حاربكم من المشركين فى سفركم أو فى مستقركم ، على الأمر والنهى ، وإعطاء الحق ومنع الباطل ، وإنصاف المظلوم من الظالم ، ووضع الأمور فى مواضعها ، وإعطاء كل ذى حق نصيبه من العدل ، من قريب الناس وبعيدهم . وقسم ثلث الصدقات على أهلها ، وتزويج النساء التى لا يصح لهن أولياء فى مواضعهن بمن رضين به ، إذا كان لها كفؤا على ما ترضوا به من الصداق ، ولا يكون الصداق أقل من أربعة دراهم ، وإقامة الوكلاء لليتامى والأغياب الذين لا أوصياء لهم ولا وكلاء فى أموالهم ، وفرض الفرائض لليتامى فى أموالهم ، وللنساء النفقات على أزواجهن بالعدل والمعروف - محمد بن عشيرة ، وسعيد بن شلال ، فاسمعوا لهم وأطيعوا لهم فى طاعة الله ، وفيما دعاكم إليه من حق ، ومجاهدة أعدائه مجتمعين أو متفرقين فى بر أو بحر ، ولتصدق نيאתكم ، وتحسن رعايتكم ، وتألوا على الحق قلوبكم .

﴿ ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين ﴾ ،

﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب

عظيم ﴿ ١ 〉 ، ﴿ ٢ 〉 واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ﴿ ٣ 〉 .

فانصحوا لولييكم ، ووازروهما ، وتكنفوهما وانصروهما على الحق ، ولا تخذلوهما ، وأجيبوهما ولا تخلقوا ولا تبطؤا عن دعوتهما ، وتناصحوهما فيما بينكم ، ولا تغاشوا ، ولا تباغضوا ، ولا تغضبوا ، ولا تحزنوا ، ولا تكاذبوا ، ولا تكالبوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تكايدوا ، ولا تقاكروا ، ولا تضاغنوا ، ولا تطاعنوا فى الأحساب ، ولا تفاخروا فى الأنساب ، ولا تضادوا ، فإنه بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « المسلم أخو المسلم لا يضره ولا يماره ولا يماكره وهم كالبنين يشد بعضه بعضا » ، وتكون غيب بعضكم لبعض فى الشهادة والسرائر كالعلانية ، كأنهم نفس واحدة ، على كلمة واحدة ، وولاية واحدة وعداوة واحدة وحية واحدة وميتة واحدة ، وأن الله يقول لنبيه ﴿ ٤ 〉 وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ﴿ ٥ 〉 وقال : ﴿ ٦ 〉 كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتأمنون بالله ولو آمن أهل القرى لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ، لن يضروكم إلا أذى وإن يقاتلكم يولوكم الأديبار ثم لا ينصرون ﴿ ٧ 〉

وقد بغى هؤلاء النصارى وطغوا ونقضوا عهودهم ، ونرجو أن يديل الله عليهم ، وإلى الله نرغب ونبتهل أن يهدم محاصنهم ، ويخرب بالعدل مساكنهم ، ويغنمكم أموالهم وطعامهم ، إن ربنا سميع قريب . فإذا سرتم أو نزلتم فاكثروا ذكر الله فإن بذكر الله تطمئن القلوب وقال الله : ﴿ ٨ 〉 إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴿ ٩ 〉

وشدوا على ربابنة السفن أن لا يتفرقوا ، ولا يسبق بعضهم بعضا ، فمن سبق

فليقتصر على أصحابه بقدر ما يكون ، حيث يسمع بعضهم دعاء بعض ، فإن عناهم معنى تكيف ووازر بعضهم بعضا إن شاء الله . فإذا أقدمكم الله الجزيرة ، فتناظروا وتشاوروا ، وأرجوا ألا يجمعكم الله على ضلال ، فإن رأيتم أن لا يكون صمدكم ومنزلكم قريبا من القرية الناكثة ، فتحاصروهم ويكون رسلكم إليهم من هناك ، وترسلون إلى أهل العد الذين لم ينقضوا عدهم ، حتى يصل إليكم وجههم ورؤساؤهم ، فإن رأيتم أن يكون منزلتكم فى القرية حيث عود ينزل الولاة والشراة ، فافعلوا من ذلك ما اجتمع عليه رأيكم ، من بعد مشورة أهل الخبرة بذلك ، ممن ترجون بركة رأيهم وفضل معرفتهم . فإذا أرسلتم إلى أهل السلم والعهد ، فاعلموهم مع رسلكم أنهم آمنون على أنفسهم ودمائهم وحريمهم وذرائعهم وأموالهم ، وأنكم وافون لهم بالعهد والذمة والجزية على الصلح الذى يقوم بينهم وبين المسلمين فيما مضى ، ولا ينقض ذلك ولا يبدله ، ومروهم بإحضار جزيتهم إليكم ، واختاروا إليهم رجالا من خيارهم ، من يثبت إلى الصلاح منهم ، فوجهوهم إلى هؤلاء الناقضين لعهدهم ، الناكثين على المسلمين ببغيهم ، واجعلوا ممن توجهون رجلين صالحين ممن يوثق بهم من أهل الصلاة ، فإن لم يمكنكم بعث اثنين صالحين من أهل الصلاة فواحد ، فتأمروهم إن يصلوا إلى الذين نقضوا العهد ، فتدعوهم عن لسانى وألسنتكم إلى الدخول فى الإسلام ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، مع حقوق الله والانتهاى عن معصيته ، فإن قبلوا ذلك فهى أفضل المنزلتين لهم وذلك يحو ما كان من حديثهم ، لأن الله يقول فى المحكم من كتابه .

﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصوهم واقعدوا لهم كل مرصد ، فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم ﴾ .

وإن كرهوا أن يقبلوا الإسلام ويدخلوا فيه ، فلتدعوهم إلى الرجعة من نكثهم والتوبة من حديثهم إلى الدخول فى العهد الأول الذى كان بينهم وبين المسلمين ، على

أن لهم وعليهم الحكم بالقرآن وحكم أهل القرآن من أهل أولى العلم بالله ودينه من أهل عمان ممن نزل إليهم أمر المسلمين ، فإن أجابوا وتابوا فلتقبلوا ذلك منهم ولتأمروهم بترك ما فى أيديهم وأيدى أصحابهم من أهل الحرب من نساء مسلمات ، ثم لا يتزوج رسلكم من عندهم حتى يقدم معهم رؤساء أهل الحرب ، ويسلموا إليهم النساء المسلمات اللاتى سيوهن واجعلوا لرسلكم أجلا فى رجعتهم بمن أجابهم وبالسبايا إلى ذلك الأجل أن لا تظلموهم ، ولا تخادعوهم ، ولا تماكروهم بالباطل والتوانى فى ذهاب الأيام ، فإن وصلوا إليكم بمن أجابهم من أهل الحرب وقد استسلموا وتابوا من حديثهم وجاءوا بالنساء المسلمات فاقبلوا ذلك منهم ، ولا تعرضوا لأحد ممن جاءكم تائباً متأمناً مستسلماً بسفك دمه ، ولا انتهاك حرمة ولا سبى ذريته ، ولا غنيمة ماله ، وليكونوا مثلكم آمنين ، واحفظوهم ألا يرجعوا إلى هرب من أيديكم ، وتأمروهم أن يرسلوا إلى من ورائهم من أصحابهم أن يلقوا بأيديهم إلى ما ألقوا هؤلاء بأيديهم ، وتأمروهم أن يبعثوا إلى من ورائهم بإحضار جزية هؤلاء الذين قد أمتنموهم الماضية ، ولا يعلموا بما تريدون فيهم فإن جاء الذين من وراءهم كما جاء هؤلاء وألقوا بأيديهم فاقبلوا ذلك منهم ، وخذوا جزية من وصل إليكم منهم ، وأما من تمرد وأراد أن يبعث بجزيته ويقيم فى منزله على حديثه فلا تقبلوا ذلك منهم ، ومن صار منهم إلى أمانكم وعهدكم فليكونوا فى أسركم آمنين ، وأحسنوا إليهم فى طعامهم وشرابهم ، وامنعوهم ممن أراد ظلمهم حتى توصلوهم إلى والى المسلمين إن شاء الله ، فإن الله يقول :

﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ﴾ .

فإذا أعطوها فلا سبيل عليهم ، وإن رجع إليكم رسلكم فأخبروكم بأنهم كرهوا

الدخول فى الإسلام ، والرجعة عن نكثهم ، وحدثهم إلى العهد والذمة وإعطاء الجزية ، وكان فى رسلكم رجلان ثقتان ، أو رجل واحد من أهل الصلاة ممن تثقون به فى صدق خبره ، فقد حل لكم عند ذلك مناصبة هؤلاء الناكثين ، ومحاربتهم بالمكائد والقتل لهم حيث وجدتموهم بالبيات وغير البيات ، وغنيمة أموالهم ، وسبى ذراريهم الذين ولدوا فى حال نقضهم ، ونكثهم فأما من كان مولودا فى حال سلمهم قبل أن ينقضوا عهدهم فأولئك لا سبى فيهم ، وحل لكم أيضا سبى نسائهم ، واتقوا الله فيما غنمتم ، فلا تستحلوا قليلا ولا كثيرا من الشسع فما فوقه ، ولا وطء النساء من السبايا فإن ذلك حرام ، ومن الخيظ والمخاط ، ولا تغلوا من ذلك شيئا فإن ذلك عار وشار ونار ، حتى تباع الغنائم فيحفظ خمسها من وليته أمركم محمد ابن عشيرة ، وسعيد بن شلال ، فإن حدث بأحدهما حدث فالباقي منهما يقوم مقام صاحبه ، فإن حدث بهم جميعا حدث ، فقد أقمت مقامهما حازم بن همام ، وعبد الوهاب بن يزيد ، وعمر بن قيس ، وأما ما قدرتم عليه من سبى نسائهم وذراريهم الذين وصفت لكم كيف يحل سبيهم ، فلا تبيعوهم هناك حتى تصلوهم إلى ، وأنفقوا عليهم من مال الله من الغنائم حتى تصلوا بهم إلى ، وإن لم تقدرُوا على رجلين ولا رجل من أهل الصلاة ممن تثقون به فى إبلاغ الحجة عليهم وإبلاغ مقاتلتهم إليكم فلا تبييتوهم ، ولا تغتالوهم بالقتل ، ولا تسبوا لهم سبيًا ولا ذرية ، ولا تغنموا لهم مالا حتى تسيروا إليهم بأنفسكم ، فإن كانوا متفرقين فرأيتم أن توجهوا منكم طائفة ، وتقيم منكم طائفة فى عسكرهم ، إن لم تخافوا مكائد الفسقة على الطائفة الخارجة إليهم وإكمانهم لهم ، فاخرجوا لهم من رأيتم فى كم رأيتم من الرجال من أهل النجدة ، والرحلة ، والخفة ، حتى يأتوا إلى من رجوا أن يدركوهم فى تواحدهم وانفرادهم من جماعتهم ، فإذا وصلوا إليهم دعوهم إلى الإسلام والدخول فيه ، فإن أجابوا قبلوا منهم ، وإن كرهوا دعوهم إلى الوفاء بالعهد

والرجعة عن النكثة إلى حكم القرآن وحكم أهله من المسلمين بعمان ، وإن قبلوا
 قبلوا منهم ، وإن كرهوا هلكوا الله وكبروه وحكموه وقتلوه ، فإن أظفرهم الله بهم
 قتلوا من قاتلهم فى المعركة وسبوا ذراريهم الذين ولدوا بعد نقض العهد كما وصفت
 لك سباهم ، ولا يقاتلوا مواليا إلا أن يقاتلهم ، فإن استأسر أخذه ولم يقتلوه ،
 وإن خفتم مكيدتهم واجتماعهم على طائفة إن وجهتموها فلا توجهوا إليهم طائفة
 دون طائفة ، ولكن استعينوا بالأدلة من أهل العهد . وسيروا بأجمعكم ، فإن خفتم
 على عسكريكم ، وعلى ما تخلفون فيه من طعامكم فرأيتم أن تكوروا السفن فى
 البحر وردوا فيها الأطعمة ، وتخلفوا فيها رجالا من رجالكم فافعلوا ، ثم سيروا ولا
 قوة إلا بالله إلى حيث رجوتم أن تهجموا عليهم أو على أحد منهم ، وإن كانت
 الحجة قد صحت عندهم كما وصفت لكم برجلين ثقتين من أهل الصلاة ، أو بواحد
 من أهل الصلاة بأنهم قد كرهوا الدخول فى الإسلام ، والرجعة إلى النكث إلى
 العهد ، فليس عليكم أن تحتجوا عليهم بعد ذلك ولا أن تدعوهم ، فاصبوا لواءكم
 واعطوه أرجى لكم فى أنفسكم بالكرة على عدوكم ، والتخصيص لواليككم لمن
 يتقدم ولا يتأخر ، ويثبت لواءه ولا ينكسه ويظهره ولا يبدسه ، ثم اذكروا الآخرة
 وانسوا الدنيا فإنكم الحنفاء ، والله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا ، ثم سدوا
 الصفوف ، وقوا النيات ، وجردوا السيوف واجعلوا لكم ميمنة وميسرة وقلبا ، وإن
 رأيتم أن تجعلوا منكم كميناً لعدوكم فافعلوا «وهى طائفة تكون لا يراها العدو
 حتى تأتى من ورائهم» واعلموا أنه يقال إن السيوف مفاتيح الجنة ، وأن الجنة تحت
 البارقة ، فلا يهولكم عدوكم ، وهبوا الله أنفسكم ، وامضوا إليه زحوا ولاحموا
 لهم صفوفا ، وليكن شعاركم «لا إله إلا الله محمد رسول الله ، لا حكم إلا لله ،
 ولا حكم لمن حكم بغير ما أنزل الله وخلعا وبراءة وفراقا لجميع أعداء الله» فإنها
 ساعة تفتح لها أبواب السموات وأبواب الجنات ، وتزين فيها الحور العين ، وتهبط

فيها الملائكة ويأتى نصر الله ويمدكم إن شاء الله بأضعافكم من الملائكة ، ويقلل الله عدوكم فى أعينكم ويكثركم فى أعينهم ، فيجعل الله أصواتكم بالتكبير ، والتحكيم ، كالرعد القاصف فى أسماعهم ، ولوامع سيوفكم كالبرق الخاطف فى أبصارهم ، وعند ذلك لا تحصى أجوركم ، وما أعد الله للصابرين الصادقين أهل السموات وأهل الأرض من أجوركم ، فاصبروا ساعة يفرق الله بين الحق والباطل ، وقولوا كما قال إخوانكم لو ضربونا حتى نبلغ الغاف من عمان لعلمنا أنا على حق وأنهم على باطل ، وهم حزب الشيطان وأنتم حزب الرحمن ، وقال الله :

﴿ إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾
 ﴿ اصْبِرُوا وَصَابِرُوا ، وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُ الْأَدْبَارَ ، وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ دَبرَهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مَتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبَشَ الْمَصِيرِ ، فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ ، ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ .

فما غنمتم من سلاح ، أو طعام ، أو أنعام ، أو أثاث فليس لأحد منكم أن يذهب منه شيئا قليلا ولا كثيرا لا طعام ولا غيره ، فأما الأثاث والطعام ، والأنعام ، وما ثقل عليكم فلا يمكن لكم حمله ، فذلك يباع كله فيمن يزيد بالاجتهاد منكم فى طلبه غاية الثمن ، ويتولى بيعه محمد بن عسيرة وسعيد بن شمال ، أو من شهد ذلك منهما ، ثم يعزل خمس ذلك حتى يوصل إلي ، وتقسم أربعة أخماس على المقاتلة ، على من حضر الحرب كلهم بالسواء ، وما كان من سلاح ، أو نساء ، أو ذرية من الذين ولدوا بعد نقض العهد ، فأولئك يحملون إلى ويرفع وينفق عليهم من مال الله من المغانم إلى وصولهم . ويرفع السلاح إلى ومن غنم شيئا ووقع فى

يده شيء من النساء ، فليقت الله فلا يطأهن حتى يبيعهن ويقبض ثمنهن . فمن شككتم فيه واشتبه عليكم فيه من الذراري ولم تدروا أكان مولده بعد العهد أو فى العهد فخلوا سبيلهم ولا تسبوه . وما كان من المسلمات اللاتى سبوهن قد ولدن من أحد منهم ، أو كان فى بطونهن جبل فإن أولادهن لحق أمهاتهم المسلمات وهم مسلمون مثل أمهاتهم ، ولا يكونن لحقا بآبائهم ولو دخلوا فى العهد ورجعوا عن النكث ، وإن كان من النساء المسلمات المسيبات أحد قد ارتد عن الإسلام جبرن حتى يرجعن إلى الإسلام .

وإذا التحمت الحرب بينكم وبينهم فلا تقتلوا صبيبا صغيرا . ولا شيئا كبيرا ولا امرأة ، إلا شيئا أو امرأة أعانوا على القتال ، ومن قتلتموه عند المحاربة فلا تمثلوا به فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المثلة ، وكذلك ما أخذتم من الجزية فارفعوه إلى ، وأما إن كان فيها شيء من الصدقات على أحد من أهل الصلاة فقبضتموه ففرقوا ثلثه على فقراء البلد بالاجتهاد منكم فى ذلك ، وارفعوا إلى ثلثيه ، والذى عليه عزم رأيي أن يكون منزلكم فى القرية حيث كان ينزل ولاية المسلمين قبلكم ، فتعمروا عسكركم ومسجدكم بالصلوات والذكر لله بالغدو والآصال، ثم لا تغفلوا عن الحرس فى الليل واجعلوه نوابيا بينكم فى كل ليلة حول قريتكم ، فإنه يقال إن الله يباهى بنفر من عباده من أهل أرضه ملائكته منهم مقدمة القوم إذا حملوا وحاميتهم إذا انهزموا وحارسهم إذا ناموا ، تتموا الصلاة ما دمتم فى القرية ، وإذا خرجتم أكثر من فرسخين من القرية صليتم قصرا ، وجمعتم الصلاتين الظهر والعصر ، والعشاء والعتمة ، وإن حضرتكم الصلاة وأنتم واقعون لعدوكم، وهم فى وجوهكم أو من وراء ظهوركم ، وأنتم فى القرية ، أو فى السفر ، فأى صلاة حضرتم فى ذلك الوقت فليقم الإمام مستقبل القبلة وخلفه طائفة من أصحابه ، وتقيم طائفة أخرى فى نحر العدو مستقبلين لوجوههم وجوه العدو وحيث يسمعون

تكبير الإمام جميعا ، فيوجه الإمام الطائفتين جميعا ويكبر الإمام تكبيرة الإحرام وتكبرها معه الطائفتان جميعا ، فإن كان فى صلاة النهار قرأ فاتحة الكتاب وحدها ، وإن كان فى صلاة فيها قراءة قرأ فاتحة الكتاب وسورة من قصار السور ، ثم كبر الإمام وركع وركعت الطائفة التى وراءه معه ، ووقفت الطائفة الأخرى فى نحر العدو راکعة لا ساجدة ، فيركع الإمام وترکع الطائفة التى خلفه ويسجد الإمام وتسجد الطائفة التى خلفه ويسجد الإمام سجدين ، ثم يرفع الإمام رأسه وينتصب الإمام قائما وتضى هذه الطائفة الذين كانوا خلفه فتركد فى نحر العدو ، حيث كانت الطائفة الأخرى ، وترجع الطائفة الأخرى ، فتقوم مقام الطائفة الذين كانوا خلف الإمام ، فتكون خلف الإمام فيقرأ الأمام ثم يركع وترکع معه الطائفة ويسجد وتسجد معه سجدين ، ثم يقرأ التحيات ويسلم وتسلم الطائفتان جميعا ، ثم ترجع الطائفة إلى أصحابهم فهذه صلاة الحرب فى موضع التمام وفى موضع القصر ، وأما صلاة المضارين بالسيوف عند التقاء الزحوف فهى خمس تكبيرات ، وصلاة الهارب خمس تكبيرات ، حيث كانت وجوههم ، وأما الطالب لعدوه فيصلى صلاة نفسه إذا كان لا يخاف عدوا وإنما هو الطالب لعدوه ، فإن كان فى حد التمام صلى تماما ، وإن كان فى حد القصر صلى قصرا ، وما أوصيكم به أن تتقوا الله ولا تبيعوا شيئا من الأسلحة بسقطرى ، ولا تشربوا نبيذا ، ولا يحدثن أحدكم امرأة خاليا ، ولا يشتمن بعضهم بعضا ، ولا يكونن مجلسكم فى لهو ولا لعب ولا هزل ولا كذب ، فمن ظفرتما عليه أنتما «أعنى محمد بن عشيبة ، وسعيد بن شلال» أو صح معكما عليه أنه شرب نبيذا حراما ، أو خلا بامرأة يحدثها غير ذات محرم منه ممن تسبق إلى قلوبكم فيه التهمة ، أو يكون منهم اللهو باللعب أو بالغناء أو بشيء مما يكرهه الله والمسلمون ، أو آذى أحدا من المسلمين أو والى أحدا من عدوهم ، أو باع سلاحا فى أرض الحرب ، فقد أذنت لكما فى قطع صحبتهم ، وإخراجهم من عسكركم ،

وقطع النفقات والإدام عنهم ، ومن كان معه منهم شيء من أسلحة المسلمين فتضمنوه ، إلا من تاب منهم واستغفر ربه وراجع ما تحبون منه ، فاقبلوا توبته وأقبلوا عشرته ، وردوا عليه نفقته ورزقه ، إلى أن يسلمكم الله وترجعوا إلينا إن شاء الله ، ومن أراد من أهل سقطرى من أهل الصلاة من رجال ، أو نساء ، أو صبيان ، أن يخرجوا معكم إلى بلاد المسلمين إن شاء الله ، ومن كان هنالك من أولاد الشراة وأعوان المسلمين فاحملوهم إلى بلاد المسلمين ، فإن تلك دار لا تصلح لهم بعد تلاحم الحرب بيننا وبينهم .

واعلموا أنه لا يحل لأحد من المسلمين نكاح نساء النصارى من أهل سقطرى لا نساء أهل العهد منهم ، ولا نساء أهل الحرب ، إلا نساء الذين يقرءون الإنجيل من أهل العهد منهم ، فأما من يقرأ الإنجيل منهم من أهل العهد ، فلا يحل نكاح نسائهم ، ولا أكل ذبائحهم ، ولا طعامهم ، وأما أهل الحرب فلا يحل نكاح نسائهم ، قرءوا الإنجيل أم لم يقرءوه ، ولا تؤكل ذبائحهم كانوا من أهل العهد أم من أهل الحرب .

وما اشتبه عليكم من الأمر الذى أنتم فيه فلم تجدوه فى الآثار ولا فى الكتاب ولا فى السنة ، ولا فى كتابى هذا ، ففقوا عنه حتى تردوه إلى إن شاء الله ، وإن انقضى الأمر بينكم وبين عدوكم إلي رأس الزنج فاخرجوه فى رأس الزنج ، وتختلفوا بعد أن ينقض الأمر بينكم وبينهم ، وإن لم ينقض الأمر بينكم وبينهم إلى تبرمة فتأخروا إلى تبرمة إن شاء الله ، فإنى أرجو أن يكون معكم من الطعام ما يكفيكم إلى ذلك إن شاء الله .

لا تختلفوا فى آرائكم ، ولا فى سلمكم ولا فى حربكم ، وليكن رضاكم واحدا ، وغضبكم واحدا ، ووليكم واحدا ، وعدوكم واحدا سواء ، ودمكم سواء .

فإني أسأل الله أن يهديكم للاتلاف وأن يؤمنكم ، ويؤمن بكم من المخاوف ، وأن يعيذكم ويعذك من الارتجاف والاختلاف ، وأن يكسيكم كل خلق واف ، وكل علم كاف ، وكل عمل صاف ، وأن يدفع بكم أهل الإنصاف ، ويملك بكم أهل الشرك والإسراف ، وأن يجز بكم من المصارع ، ويجب بكم منهم المطامع ، ويصم بكم منهم المسامع ، ويحصدهم لكم بالقواطع اللوامع ، ويأسرهم لكم فى المجامع ، حتى يحيي بكم الشرائع ، ويهب لنا فيكم أكمل الصنائع ، ويجعلكم وإيانا منه فى الحمى والودائع ، وأستودع الله أنفسكم ودينكم وخواتم أعمالكم فإنه خير حافظ وهو أرحم الراحمين ، ولا جعله الله آخر العهد بيننا وبينكم ، وذكرنا وإياكم برحمته ، وأيدنا وإياكم بعصمته ، وزادنا وإياكم من نعمته ، وهدانا وإياكم لحكمته ، وأعادنا الله وإياكم الفتن والإحن والحزن ، وجعل كلمتكم العليا ، وكلمة الذين كفروا السفلى ، وأيدكم بروح القدس الذى لا يهزم ولا يغلب ، وأذل الشيطان وحزبه بالرعب والرهب والفرق ، وقطعهم شذرا ومذرا ، ومنحكم منهم أديارا ، وهتك بكم منهم أستارا ، وأهلك بكم منهم أرواحا وأبشارا ، وأصلاكم بهم بوارا ونارا ، آمين يارب العالمين .

وصلى الله على سيدنا محمد عبده ورسوله ، خاتم النبيين عليه السلام ورحمة الله وبركاته ، شهد الله على ما نقول وكفى به شهيدا ، أشهدكم الله وملائكته ، ناصرين وضارين لوجوه الكافرين ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ونعم المولى ونعم النصير .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته « (١) .

(١) انظر : نور الدين السامى ، تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان ج١ ص ١٦٩ إلى ١٨٣ (مكتبة الاستقامة ، سلطنة عمان) .

ملحق رقم (٣)

« عهد الإمام الصليبي بن مالك
لأحد ولاته على رستاق حجار



« عهد الإمام الصلت بن مالك لأجدد ولاته على رستاق هجار »

عهد عهده الإمام الصلت بن مالك ، لغسان بن جليد^(١) ، حين بعثه واليا على رستاق هجار : « إني أوصبك بتقوى الله فى شرك وجهرك ، وإن تكون على أمر الله حدثا^(٢) وفى مرضاته راغبا ، وإن تعمل بالعدل فى الرعية ، وأن تقسم بينهم بالسوية ، وأن تأمر بالمعروف وتحث أهله عليه ، وتنهى عن المنكر وترده على من عمل به ، وتنزل كل ذى حدث حيث أنزله حدثه ، وأن تقيم فيه كتاب الله ، وتحيي فيهم سنة نبي الله صلى الله عليه وسلم ، وتسير فيهم بسيرة أئمة الهدى ، فى حد الغضب منك والرضا ، ولا يخرجك غضبك من الحق ، ولا يدخلك رضاك فى الباطل ولا تتعاطى من الناس عند قدرتك عليهم ما لم يأذن الله به لك فيهم ، ولا تخف فى الله لومة لائم ، واجعل الناس عندك فى الإنصاف سواء واحذر أن يستميلك إلى أحد منهم هوى ، ولا تركز إلى أهل الجهل والباطل والطمع والغى ، فإن الله قد حذر نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم فقال :

﴿ واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك ﴾ وقال : ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون ﴾ . وقال : ﴿ ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون . إنهم لن يغفوا عنك من الله شيئا وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين ﴾ .

ولا تتخذ من الأصحاب إلا الأئمة الذين تؤمنهم على ما يغيبون به عنك من أمانتك فيما يرفعونه إليك من رعيته ، فإنى قد ائتمنتك على أمانتى ، ووثقت

(١) خ خليلد .

(٢) يقال رجل حدث بين الحداثة ، أى تكون على أمر الله ثابتا ظاهرا كأنك فيه ابتدا أو قنيا .

بك على حمايتي ، بالقيام بالقسط فى ريعيتي ، والمساعدة لى على ما أنا قائم لسبيله من أمر ربي ، وكن كما رجوت فيك وعند ظنى بك ، فإنك عين لى على ما غاب عني ، ، والله شهيد عليك وعلي ، وناظر إليك وإلي وسائلك وسائلى ، فلست بمعنى لك من الله ، ولا أنت بدافع ولا نافع لى عند الله ، إلا بحفظ أمانته ورعاية حقوقه والصدق عليه ، فبالله فاكتف ، ومنه فاستح ، وإياه فاتق ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

واعلم أنك قادم على رعية قد رعاها رعاة قبلك ، وأفضل منك ما أنت قادم عليه ، وأن تأمرهم بطاعة الله ، وتعمل بما فيهم ، وتدعوهم إلى الوفاء بعهد الله ، وتنفي به لهم ، وتحضهم على شرائع الإسلام ، والرضا بالحلال وترك الحرام ، وأن يعملوا بفرائض القرآن فيما ساءهم أو سرهم أو نفعهم أو ضرهم ، وأن يسمعوا ويطيعوا لمن ولاه الله أمرهم فيما أطاع الله فيه ، وأن يتعاونوا على البر والتقوى ، ولا يتعاونوا على الإثم والعدوان ، وأن تعدلوا بالحق وتجتمعوا على العدل ، توادوا أهل الطاعة ، ولا توادوا أهل المعصية فإن الله يقول :

﴿ لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ﴾ .

فمن كان من الله وجد فيه بعث الله للمؤمنين^(١) وأزجرهم عن العصيان والحميات^(٢) ، فإنها من صفات الجاهلية فانه عن ذلك وقدم فيه ، وأخذ ذلك

(١) هذه العبارة غير صحيحة ولم نجد لها أصلاً نرجع إليه فلي تأمل .

(٢) الحميات جمع حمية وهى ميل المرء إلى قومه ، أو من يحبه فى حال الفساد وقوله قدم فيه أى قدم إلى الحد والتعزير من يستحق ذلك من أهل الحمية الجاهلية .

واطفه، وحذرهم الفتنة والبغى والضغائن والفساد والحقد والهمز واللمز لبعضهم بعضا ، فإن ذلك يورثهم الإحن فيما بينهم ، وترك ذلك عوناً لهم على سلامة الصدور ، وصلاح ذات البين ، واشدد عليهم فى الانتهاء عن مشارب الحرام ، ومجالس الخوض واللعب واللهو الباطل والسفه والجهل والظلم والخيانات ، وامرهم بعمارة مساجدهم ، وتقديم أهل الفضل والصلاح للإمامة فى صلاتهم ، فمن قبل ما أوصيته به وأجاب دعوتك واستقام على ذلك فاحفظ لأوليائك جناحك ، وألن لهم جانبك واقبل منهم واحسن إلى محسنهم ، ومن كره قبول العافية وأعرض عن الدعوة وخاف الحق وترك السنة وركب المعصية ، فشمّر لأولئك عن الساق واحسر لهم عن الذراع ، وأبسط عليهم من العقوبة ما يستحقونه بإحداثهم ، وأنزلهم حيث أنزلهم الحق فإن الله عز وجل قال لنبيه صلى الله عليه وسلم :

﴿ يا أيها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ﴾ وأنزل الناس منك منازل على قدر منازلهم من الخير والشر ، ولينفع بذلك أهل المعروف ، وليضر أهل الباطل والمنكر فعلهم عندك . وشاور من يخاف الله فى أمرك وشاركهم فى عنايتك ، فإنك تحتاج إليهم ولا غنى لك عنهم ، واتخذهم لسرك ولمشورتك ، ولا تأخذ تعديل الناس إلا بالثقات الذين لا شبهة فى صلاحهم ، ولا يختلف فى عدلهم فأولئك فاسأل وعنهم فاقبل ، واحذر أهل الدنيا الذين تخاف مكرهم ، ولا تأمن شرهم وغدرهم ، ولا تقم شيئا من الحدود قبلك ، ولا تحكم بين الناس فى القصاص ، ولا فى الأرض ولا فى الأموال ولا فى نكاح ولا فى طلاق ولا فى عتاق ، حتى ترفع ذلك إلى ، ولك ما اشتبه عليك شيء مع الحكم فيما بين الناس ، فقف ، ولا تقدم عليه حتى تشاورنى ، فأنظر فيه أنا ومن معى من أهل رأى ثم أطلعك من ذلك على ما أرجو به السلامة ، فإن ذلك أسلم لى ولك إن شاء الله ، وانصف الضعيف من القوى ، والفقير من الغنى ، والعبد من المولى ، وكل

حق صبح معك حتى لا يطعم شريف فى حيفك ، ولا ييأس ضعيف من عدلك ، ولا تكن فظا غليظا القلب من كثرة المعانى ، ولا محتجبا عن مطالب الحق والضعفاء واليتامى ، واجعل للنساء حظا من خلوتك فإن لهن أسرار أنت موضعها^(١) ، واصبر نفسك لذلك ، ولا تضجر من كثرة المعانى ، ولا تحكم بين الناس وأنت غضبان ، ولا تبع ولا تتبع فى ولايتك شيئا إلا ما لا بد منه من بيعه ومن طعام الصدقات من غير أن تجبر أحدا يشتري منك شيئا ، ولا تعلم أحدا أنه متخذ بذلك عندك يدا ، ولا تجبر أحدا يحمل طعاما من بلد إلى بلد استكراها منك لهم ، ولا تقبل من أهل ولايتك الهدايا ، ولا تجبهم إلى الدعوات ، وأمر بذلك ولاتك ، وأصحابك ، فإن ذلك من المعائب ، ولا يدعو إلى الأدهان والإصغاء ، والركون إلى الهوى ، فأعاذنا الله وإياك من الشيطان وفتنته ، رغب الناس فيما افترض الله عليهم ، من أداء زكواتهم ودفعها ليضعوها فى مواضعها ، واعلمهم أن من وفى بها فهو من الله فى رحبة من الأثر فى سعيه والإيجاب له من ثوابه ورحمته ، ومن سترها أو شيئا منها فقد خان الله ورسوله ، فليس من الله فى شيء ، ولا يقبل الله صلاة لمن كان لزكاته خائنا ، قال الله تعالى :

﴿ قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إلى من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين ﴾ ومن لم يؤدى زكاته لم يقم بما أنزل الله من فرائضه وشرائع دينه ، ومن أداها إليكم طائعا فاقبلوها منه ، ومن اتهمتموه فيها وكان عند أهل المعرفة متهما فاستحلفوه بالله ما ستر عنكم ما لله فيه حقا من غير تهديد منكم

(١) وذلك لأجل الاستفتاء والرجوع فى قضاياهن ، والنظر فى شكاوهن ، فإن الوالى العادل التقى موضع اطمئنان الخائف الوجل ، والذي يعتريه الخجل والحياء كالمرأة والمرأة أسرار كمسائل الحيض والنفس ، والأحوال الزوجية قد تأبى أن يعلم بها أحد من الناس سوى القاضي ، أو المفتى ، فإن الأحوال العائلية كثيرا ما تضن بها كرائم العائلات إلا فى المجلس الخاص للفصل فيها صونا للكرامة .

له بحبس ولا قيد ولا ضرب ، فإن يك صادقا فقد سلمتم وسلم وإن يك كاذبا فسيلقى الله بخاتته وأنتم أبرياء منها ، ولعمري لأن يلقى الله بخيانته أحب إلى أن تلقوه بعقوبته على غير بيان ولا برهان ، وحاسبوا أهل التجارات على تجارتهم بالرفق والدعة ، ويقوم عليهم كلما أرادوا التجارة بقيمة عادلة وسطا على أوسط سعر البلد ، ومن ادعى أن عليه دينا وقال إنه يريد أن يقضى دينه من ورقه فى سنة طرح عنه دينه ، فإن بقى فى يده ما يبلغ فيه الصدقة أخذت منه ، وإن لم يبق ما يبلغ فى الصدقة فلا سبيل عليه ، وإن اتهم فيما ادعى استحلف بالله أن عليه من الدين كذا وكذا ، وكل دين على رجل مفلس فإنه لا يحاسب عليه ، ولا يكمل به الصدقة ، ولا يؤخذ بما فى أيدي الناس من ثمارهم ، ولا يقوم ذلك عليهم فى حساب ورقهم حتى يبيعوها ويصيروها دراهما ، ويحمل مال الولد على مال والده ما دام ولده فى حجره ولو كان بالغا ، وما كان أوفر للزكاة من حمل الورق على الذهب أو الذهب على الورق حمل ، ويقوم الذهب والفضة بأوسط صرف البلد ، ومن أراد أن يعطى ما يلزمه من الفضة فضة بقدر ما وجب عليه بالمصارفة على صرف فضة فى البلد فله ذلك .

واعلم أن الناس يختلفون فى محل صدقاتهم ، وكل امرئ منهم تؤخذ صدقته فى محلها ولا تعجل عليه قبل وقته ، ولا تؤخر بعد وقته ، وأما السلف فإنما يحسب رأس المال ما لم يقبض ، وقد قيل فيه أنه إذا حل قوم على سعر البلد إذا كان على الأوفياء ، والقول الأول أحب إلينا ونرجوا أن يكون أبعد من الشبه وأسلم ، وهو أكثر قول الفقهاء ، وأما الثمار فتؤخذ منها الصدقة على ما أدركت عليه ، وإن أدركت على سقى الأنهار أو ماء الأمطار وبلغت ثلاثمائة صاع بصاع النبى صلى الله عليه وسلم أخذ من كل عشرة مكانك مكوك ، ولا يحمل شيء من الثمار بعضها على بعض ، إلا البر والشعير فإنه يحمل أحدهما على صاحبه ،

وليس على ما يطعم الفقير صدقة ، ولا ما أعطى لله إلا أن يعجز الكيل عن تمام الزكاة ، فعند ذلك يحسب ما أطعم الفقراء حتى يكمل به الصدقة ثم يأخذ ما بقى ، وليس فيما يدفع إلى الفقراء صدقة ، وإذا كان الزوجان متفاوضين فى شمار حمل ثمرة أحدهما على الآخر ، ولا تحبس على الناس ثمرة نخلهم ، بعد إدراكها من أجل حضوركم إياها لأخذ صدقاتكم فإن الرياح والأمطار تضر بها وتفسدها بعد إدراكها ، ولكن يؤذن لهم بجدادها ، وهم أمناء على ما ائتمنهم الله عليه ، ومن اتهم بالخيانة استحلف بالله ما ستر من ثمرته حذار الصدقة ، وكذلك ينبغى أن يعجل عليهم فى جداد ثمرتهم شيئا من ثمرته حذار الصدقة ، وكذلك لا ينبغى أن يعجل عليهم فى جداد ثمرتهم قبل إدراكها ، ولا صدقة فى البسر الذى لم يدرك ، ولا فى الرطب حتى يصير قرا .

واعلم أن الذين يجمعون الصدقة من أصحابك تكون نفقة من جملة الصدقة ما داموا فى جمعها ، فإذا فرغوا من جمعها كانت نفقتهم فى الثلاثين دون الثلث ، فإذا اجتمع الصدقة من الورق دون الشمار ، فأخرج ثلث جميع ذلك ، ثم اجمع صالحى أهل البلد وأشهد على ذلك أنت بنفسك فى كل قرية حتى يقسموا صالحوا القرية ثلثها على فقرائهم ، ويفضل أهل الفضل فى دينهم ، وأهل الأمانة وأهل الفقه على غيرهم ، ولا تستبق من ذلك شيئا ، ولا تعط أحدا من أصحابك منها شيئا إلا من كان محتاجا إلى ذلك فتعطيه ما تعطى رجلا من أهل البلد ، ولا تمكن من قسم الثلث واحدا ولا اثنين إلا الجماعة من ثقات البلد ، ولا تغب أنت عن ذلك إن شاء الله .

وإذا خرج الساعى فلا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين مفترق ، حذرا الصدقة ، والمجتمع ما اجتمع فى الرعى والحلب والمأوى ، فإن تفرق فى شيء من هذه الخصال فهو متفرقة ، وإن اجتمعت فى الحلب فهو مجتمعة ، فإذا وجدت الغنم يبلغ فيها

الصدقة فلتصدعها بنصفين ، فيبتدئ رب المال فيختار أحد النصفين ، ثم يختار أيضا رب المال من النصف الآخر شاة ، ويختار المصدق شاة ، ويختار رب المال شاة ، ثم يختار المصدق شاة ، ولا يزال على ذلك حتى يستوفى المصدق ، ولا يعد من السخال إلا ما قطع الوادى راعيا ، ولا يأخذ المصدق ، الفحل ولا الماخض ، ولا ذات النتاج ، وليس عليه أيضا أن يأخذ ذات عور ، ولا جربة ، ولا جذعة ، وعليه أن يأخذ من الضأن بقدر حصتها ، ومن المعز بقدر حصتها .

وأما الإبل والعوامل ، والبقر والزواجر ، فإنها لا تؤخذ منها الصدقة ، فما كان فى الشنق أخذ من صاحبها شاة وسطا ، ولا يكلف صاحبها شططا ، ولا يؤخذ من الدراهم حتى^(١) نصف الشاة شاة وسطة ، يقبضها المصدق ثم إن أراد أن يبيعها منه عن تراض منهما على ما اتفقا عليه من الثمن بغير جبر ، ولا إكراه ، وكذلك الفريضة إذا وجبت فى الإبل فلا تباع من صاحبها حتى يحضر فيقف ثم يقبضها المصدق ، فإن اتفقا على المبايعة وإلا أخذ المصدق فريضته ، ولا يكلف صاحب المال أن يأتى بفريضة من غير إبله ، ولا يقال إن إبلك ليس فيها فريضة كريمة ، فأحضرنا فريضة كريمة ، فإن ذلك ليس عليه إنما عليه أن يعطى ذلك الشيء الذى وجب عليه من إبله ، وإن لم يوجد ذلك فى الشيء ووجد دونه ، أو فوقه أخذ المصدق ما فوق ذلك السن ، ويرد على صاحب الإبل بقدر الفضلة من الورق والغنم ، ولا يأخذ دون ذلك السن ويسترد الفضل من صاحب الإبل ، ويأمر الساعى أن يقسم ثلث كل حى على فقرائهم ، ولا يسلم ذلك إلى أهل الأموال ، فإن لم يكن معه فقراء تجاوز إلى فقراء أقرب الأحياء إليهم ، وليس للسعاة أن يحسبوا شيئا من مؤنتهم على الثلث .

واعلم أن أهل الذمة تؤخذ منهم الجزية عند انصلاح الشهر ، ويؤخذ من الدهاقين والملوك من كل واحد أربعة دراهم كل شهر ، ويؤخذ من سائرهم وأهل السعة من كل واحد منهم درهمان كل شهر ، وليس على الصبيان والشيخ الفانى . ولا على الفقراء ، ولا على الزمناء ، وعلى النساء ، ولا على العبيد ، ولا على الإماء شيء ، وينبغى أن يؤخذوا بربط أوساطهم بالكساتيج^(١) ، وجنز نواصيهم ، وشرك نعالهم حتى لا يشبهوا بأهل الصلاة ، ويركبوا على الأكف ، ولا يركبوا على السروج ، ويزجروا عن شراء عبيد أهل الصلاة وإمائهم ، فمن فعل ذلك منهم عزم عليه حتى يبيعهم لأهل الصلاة ، وكل مال من مال أهل الصلاة اشتراه أهل الذمة ففيه العشر تاما ، وكذلك المواشى التى كانت لأهل الصلاة ثم صارت إليهم ففيها الصدقة ، وأظهر الشدة والتخويف لأهل الخلاف لقول المسلمين . ومن يرى رأى القدرية ، والمعتزلة ، والخوارج ، والمرجئة ، وأحمد أمرهم وأمت بدعتهم ، وأوعد عليهم فى اللفظ على ألسنتهم ، والكف عن القول بغير قول أهل هذه الدعوة ، فمن أظهر شيئا من ذلك فارفع إلى أمرهم حتى أنظره ، وأمرك فيهم برأى إن شاء الله .

واعلم أنى قد وضعت لك جملا فى كتابى هذا ، مما أرجو لك ولى فيه السلامة من العيب ، والإحياء للسننة ، والإماتة للبدعة ، واقتد بما كتبت لك ، ولا تجاوز شيئا من ذلك ، ولا تختار عليه غيره ، فإنك إن تركت شيئا مما كتب لك ، وعملت بخلافه لم آمن عليك العيب فى الدنيا والآخرة ، وكلما جاوزت أمرى فلزمك فى ذلك قصاص لأحد أو أرش أو غرامة فى مال فهو عليك فى نفسك ومالك دون مال المسلمين ، وإن عرض لك أمر مما لم أكتب به لك فى كتابى هذا فلا تقدم على إنفاذه

(١) واحدها كستيج بضم الكاف خيط غليظ يشده الذمى فوق ثيابه دون الزنار.

حتى تشاورني فيه إن شاء الله .

هذا كتابي لك ، ونصيحتي إياك ، وموعظتي لأهل ولايتك ، والله أسأله لك ولنا التوفيق ، وقبول النصائح والافتداء بآثار الصالحين ، وأن يهجم بنا وبك على عدل الأمور وأصوبها وأرضاها لله ، واقرأ كتابي هذا على ولاتك إن شاء الله ، والحمد لله رب العالمين ، وصلاته على خير خلقه محمد ، وآله الطيبين وسلم ، ورحم وكرم ، ولا تخرج أصحابك إلى الماشية إلا بعد الفطر ، فإن كل شيء أخذوه قبل الفطر فهو حرام مردود ، وإن ارتبت فرد العهد إلى إن شاء الله تعالى ، والحمد لله صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً»^(١) .

(١) انظر : نور الدين الساملي ، تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان ج١ ص ١٨٤ إلى ١٩٣ (مكتبة الاستقامة . سلطنة عمان) .

ملحق رقم (٤)

رؤية معاصرة للإباضية
في مؤتمر الفقه الإسلامي
المنعقد في سلطنة عمان
في شهر مارس ١٩٨٨م

رؤية معاصرة للإباضية في مؤتمر الفقه الإسلامي المنعقد في سلطنة عمان في شهر مارس ١٩٨٨م



عقد مؤتمر للفقه الإسلامي بسلطنة عمان في شهر مارس سنة ١٩٨٨م^(١) ، وكان الفقه الإباضي أحد محاوره الأساسية، وكان في مقدمة كبار الحضور كافة المسؤولين عن الأزهر ، شيخه ووكيله ورئيس جامعته، ومفتى مصر وأمين مجمع البحوث الإسلامية. وبعض وزراء الأوقاف السابقين، وعدداً من أساتذة الشريعة والأصول، ومن السعودية شارك رئيس مجمع الفقه الإسلامي، ومن الأردن وزير الأوقاف^(٢) ، والمفتى وعميد كلية الشريعة، والدكتور مصطفى الزرقا^(٣) . ومفتى سوريا، وممثلوا كليات الشريعة في الجامعات الخليجية، وعدد من فقهاء الإباضية في تونس والجزائر وعمان، وعدد من أساتذة الجامعات العربية والإسلامية^(٤) .

وقد تم تقديم خمسة أبحاث تتعلق بالمذهب الإباضي، من بين أربعة عشر بحثاً عرضت على المؤتمر، إلا أن محاور البحث الأخرى كانت متصلة بالموضوع بصورة غير مباشرة.

(١) إن أحد الأسباب الرئيسية لعقد هذا المؤتمر هو : أن بعض الشباب السعودي توجه إلى فضيلة الشيخ / عبد العزيز بن باز (رئيس الإفتاء بالملكة العربية السعودية) وسألوه، هل تجوز الصلاة خلف أتباع المذهب الإباضي / فرد فضيلة الشيخ عبد العزيز بن باز : إن الإباضية فرقة ضالة لا تجوز الصلاة وراء أتباعها !! انظر : جريدة الأهرام المصرية ، العدد الصادر بتاريخ ١٩٨٨/٤/٢٦م.

(٢) على يحيى معمر، مؤلف كتاب الإباضية في موكب التاريخ .

(٣) يطلق عليه الفقهاء ، شيخ فقهاء الشام المعاصرين .

(٤) راجع قائمة المشاركين في «مؤتمر الفقه الإسلامي» سلطنة عمان مارس ١٩٨٨م .

وقد أشارت أبحاث المؤتمر إلى أن عدد الإباضية في العالم الإسلامي يبلغ الآن مليونين من المسلمين، حافظوا على أنفسهم في التجمعات البعيدة عن الأنظار في المناطق النائية، غائبة عن المعترك السياسي والفكري الذي ارتبط بمقر الخلافة في المشرق الإسلامي، مما ساهم في التجهيل بها، فضلاً عن الترويج لمختلف الاتهامات التي ألصقت بهم، وفي مقدمتها نسبتهم إلى الخوارج، وأضافتهم إلى من ضل من فرق المسلمين، رغم أن الحركة الإباضية كان لها حضورها في التاريخ الإسلامي، هذا الحضور الذي لم يظهر بحجمه في مختلف كتب التراث الإسلامي، وما ظهر منه إما جاء مشوهاً أو نادر المعلومات وقليل الحقائق.

والمشكلة أن هذه الفرقة تعرضت إلى التباس كبير أحاط بمذهبهم وأهله طوال القرون التي انقشت من التاريخ الإسلامي، فهم خرجوا فعلاً على الإمام على ولكنهم يبرأون من الخوارج^(١)، والتقاؤهم مع الخوارج في الموقف السياسي لم يؤثر على التقائهم مع أهل السنة في الموقف الفكري أو الفقهي، وهم دائماً جزء من الواقع الجغرافي الإسلامي، لكنهم أسقطوا من الحساب عندما دون التاريخ الإسلامي.

وعلى الرغم من كثرة وفخامة مصنفاتهم الفقهية، فإنها لم تر النور إلا منذ سنوات قليلة، عندما أنشأت سلطنة عمان وزارة للتراث القومي، ونهضت بتلك المهمة.

والواقع أن فرقة الإباضية قد تعرضت لملاحقة الأمويين عملياً وأدبياً منذ وقفوا في صف المعارضة لهم^(٢)، ولذا فإن موسوعات التاريخ الإسلامي لا تلم على عمان وأهلها من الإباضية إلا مروراً سريعاً وخاطفاً، وعلماء الإباضية لا يشار إليهم في كتب الطبقات^(٣).

(١) انظر فهمي هويدي، جريدة الأهرام المصرية عدد يوم ٢٦/٤/١٩٨٨م.

(٢) انظر بحث د. الشكعة في «مؤتمر الفقه الإسلامي»، سلطنة عمان مارس ١٩٨٨م.

(٣) أشهرها ابن سعد، كتاب الطبقات.

وحسناً فعل «مؤتمر الفقه الإسلامى» حين اختار أصول المذهب الإباضى كمؤشر هام لاختبار مدى صحة هذا المذهب من الناحية الفقهية، وما يشمل من أصول تمس العقيدة، وغيرها من الأصول الإسلامية الهامة لسلامة العقيدة والعبادة.

وقد أشار الدكتور يحيى محمد بكوش^(١) (الجزائر) ، إلى أن مجرد زعامة جابر بن زيد لهذا المذهب فيه سلامة له^(٢) ، فجابر بن زيد هو أحد رموز عصر التابعين الذى لم يعرف التعصب أو التقاليد الجامدة، ولم تكن تلزمهم سوى القيود الشرعية المتفق عليها بين أهل الثقة والورع، وأن هذا العصر حلقة الوصل بين عصر النبوة والصحابة، وعصر تكوين المذاهب الفقهية التى ظهرت فيما بعد .

وقد أكد الدكتور فرحات بن على الجعيرى على دور المدرسة الإباضية فى الفقه والحضارة الإسلامية فى بحثه المقدم لمؤتمر الفقه الإسلامى، أن المدرسة الإباضية سلكت منذ يومها الأول المسلك المتفق عليه فى الفقه والاجتهاد، فاعتبرت مصادر الشريعة الإسلامية الأساسية ، متمثلة فى الكتاب والسنة والرأى.

وتساءل هذا الباحث فى استغراب لماذا لايعترف الكتاب المحدثون بأن المذهب الإباضى هو من صميم السنة الأصيلة ؟ ولماذا يخشون ذلك ؟ ويعلنون دائماً أنه أقرب المذاهب إلى أهل السنة، بعد أن ثبت أن المذهب الإباضى هو أسبق المذاهب اعتماداً على السنة اعتماداً كلياً فى تأصيل الشريعة .

وقد أكد أيضاً الدكتور إبراهيم عبد العزيز بدوى (جامعة الأزهر)^(٣) ، أن المذهب الإباضى ليس مستحدثاً، وإنما نشأ متصلاً على القواعد الصحيحة، مدعماً بالأصول الواضحة الثابتة، فبالنظر والتتبع لا يوجد فى فقهه ما يخالف الكتاب والسنة النبوية،

(١) يحيى محمد بكوش، البحث المقدم حول «مدرسة جابر بن زيد وأثرها فى الفقه الإسلامى».

(٢) يقصد : الفقه الإباضى .

(٣) انظر البحث المقدم من إبراهيم بدوى «مؤتمر الفقه الإسلامى « سلطنة عمان ١٩٨٨م. «دور المدرسة الإباضية فى الفقه والحضارة الإسلامية.

ولعموم الأصول التي اتفق عليها المسلمون جميعاً .

والمهم كما أكد الأستاذ فهمى هويدى^(١) ، أن كل مناقشات « مؤتمر الفقه الإسلامى » الذى عقد فى رحاب جامعة قابوس بمسقط، اتفقت على صحة المحاور الأساسية للفقه الإباضى، ولم يجادل فيها أحد، ولم يختلف عليها أحد .

وهذا ما يعنى « براءة الإباضية » من كل ما ألصق بهم من تهمة وأباطيل، وأنهم فرقة أصيلة من فرق الإسلام أن الأوان كى يعرف أبناء الإسلام دورها ورجالها وحقائقها، وهو يعنى أيضاً أن المسلمين كسبوا جولة هامة من جولات معركة وحدة الصف الإسلامى .

ومع ذلك فإنه لا يستطيع الباحث أن يقطع الصلة بين مؤسس المذهب الإباضى وعلاقته بحركة الخوارج حتى وإن كانت علاقة سلبية اتخذت فيها مواقف مع رأى العام والأغلب لعناصر الرفض.

إلا أن المذهب الإباضى بانتمائه التاريخى يشكل مذهباً جذره التاريخى منطلق من تيار الخوارج، حتى وإن اختلف المذهب فيما بعد وأصبح يشكل معطيات جديدة لاتضعه أبداً بين أجنحة الغلو فى الفكر الخارجى^(٢) .

ويستخلص من ذلك كله أنه لاالتقاء بين الإباضية مع الخوارج إلا فى نقطتين اثنتين هما:

أ - رأيهما فى التحكيم بإعتباره خطأ وخدعة كبرى.

ب- أنهم لايعترفون بالقرشية أساساً أو مؤهلاً وحيداً للإمامة، وسواء كان ذلك خطأ أم صواب - وهى قضية ليست محل مناقشة، فإن الأمة ، كل الأمة، سواء عن رضى واقتناع أو عن واقع تعيشه، فقد أصبح رأى الأمة الإسلامية اليوم هو : رأى

(١) جريدة الأهرام المصرية، عدد يوم ٢٦/٤/١٩٨٨م.

(٢) صابر طعيمة، الإباضية «عقيدة ومذهباً» (دار الجمل، بيروت ١٩٨٦م) .

الإباضية والخوارج لما فيه الكثير من الوجهة والقبول.

وفيما عدا هاتان النقطتان فإن الإباضية تنفصل عن الخوارج إنفصالاً كاملاً لا لقاء معه، ويقفون أمامهم أعنف المواقف .

وتتجه الرؤيا المعاصرة لأصول الإباضية - على نحو ما جاء فى مؤقر الفقه الإسلامى فى سلطنة عمان - أن الإباضية ساروا وفق المنهج الإسلامى ولم يخرجوا عن ملة الإسلام، ولم يفعلوا ما يغضب الله والمسلمين منهم، وإنما كان لهم رأيهم حينما قبل على بن أبى طالب التحكيم، وترك أمر الخلافة لحكمين.

لذا فهم يرون أن من حقهم - كما هو حق لكل المسلمين - أن يبدوا رأيهم حسب ما تقتضيه الشريعة الإسلامية وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم : ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾ ، ﴿ وشاورهم فى الأمر ﴾ ، أى أن الأمر شورى، كما أن أسس اختيار الخليفة وطرق الاعتراض عليه لم تتبع هنا .

لذلك انشقت جماعة على الخليفة على بن أبى طالب عندما أصر على تنفيذ اجراءات التحكيم، ونادت بانتخاب خليفة للمسلمين عبر طريق الشورى دون إعتبار للنسب القبلى، من هذه الجماعة، جماعة الإباضية^(١) .

أى أن الإباضية لم يفعلوا ما يعطى الحق باتهامهم بالخروج عن ملة الإسلام، وعلى الرغم من ذلك فإن كثيراً من كتاب الفرق والعقائد والنحل والكثير من الكتاب القدماء والمحدثين، يعتبرون الإباضية احدى فرق الخوارج، وهذا واضح فى كتابات الأشعرى^(٢) ، والملطى الشافعى^(٣) .

(١) على يحيى معمر، الإباضية فى موكب التاريخ ص ٣٣، ٣٥ (مكتبة وهبة، القاهرة ١٩٦٤).

(٢) الأشعرى: أبو الحسن على بن إسماعيل (ت ٥٣٣هـ) ، مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ج ٢١: تحقيق محيى الدين عبد الحميد (مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، الطبعة الثانية ١٣٨٩هـ، ١٩٦٩م) .

(٣) الملطى الشافعى : المعروف بالطرانفى (أبو الحسن محمد أحمد بن عبد الرحمن) (ت ٢٧٧هـ)، التنبية والرد على أهل الأهواء والبدع (الطبعة الثانية، القاهرة ١٣٦٨هـ) .

والبغدادى^(١) والخطيب الرازى^(٢) ، وابن حزم الأندلسى^(٣) والشهرستانى^(٤) والشاطبى الغرناطى^(٥) .

فضلاً عن الكثير جداً من الكتاب المعاصرين المستشرقين منهم وغير المستشرقين^(٦) .

وأدخل بعضهم عن جهل أو تعصب الإباضية ضمن فرق الغلاة الذين غلو بدينهم، وخرجوا عن أصول الإسلام، ولا يوجد أدنى شك فى أن أعداء الإسلام فى مختلف الأزمنة، قد دسوا نصوصاً ليحطموا روح دولة الإسلام ويدمروا كيان المسلمين^(٧) .

ومعروف أن الإباضية أخذوا بالقرآن الكريم كمصدر رئيسى للدين، ومصدرهم الثانى هو السنة الصحيحة، ويعدها الإجماع إذا استوفى الشروط المعروفة عند الأصوليين، والمصدر الرابع هو القياس، وأخيراً المصدر الخامس وهو الاستدلال.

(١) البغدادى: عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادى، الإسفرائينى، التميمى المتوفى ٤٢٩هـ، الفرق بين الفرق، (الطبعة الأولى، دار الآفاق الجديدة، بيروت ١٩٧٣م) .

(٢) الرازى: الإمام فخر الدين محمد بن عمر الخطيب (ت ٦٠٦هـ)، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة ١٣٩٨هـ-١٩٧٨م) .

(٣) ابن حزم الأندلسى: الإمام أبو محمد على الظاهرى (ت ٤٥٦هـ)، الفصل فى الملل والأهواء والنحل (مؤسسة الخالجي، مصر)

(٤) الشهرستانى: محمد بن عبد الكريم، (ت ٥٤٨هـ)، الملل والنحل، أخرجه محمد بن فتح الله بدران، مطبعة الأزهر .

(٥) الشاطبى الغرناطى: أبو إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي، الاعتصام (المكتبة التجارية الكبرى القاهرة ١٣٣٢هـ) .

(٦) أمثلة لذلك: فلهوزن (يوليوس) الخوارج والشيعة ترجمة عبد الرحمن بدوى (القاهرة ١٩٥٨م)، على مصطفى الغرابي، تاريخ الفرق الإسلامية (الطبعة الأولى القاهرة ١٩٤٨م) .

(٧) سيده إسماعيل كاشف، عمان فى فجر الإسلام ص ٥٠.

كما أنهم كانوا معتدلين بآرائهم ولم يغالوا بفكرهم، ولم يستحلوا دماء وأموال العصاة من المسلمين، وأن كبائرهم كالزنا والخمر، لاتخرجهم من ملة الإسلام، فهم موحدون، أى يشهدون أن لاإله إلا الله، وأن محمداً رسول الله^(١).

لذلك فإن من يخلط بين الإباضية والخوارج، ويعتبر الإباضية من فرق الخوارج عليه أن يعيد النظر فى ذلك، ويتعمق بدراسة الفقه الإباضى، ويعادل كفه مصادره ومراجعته بالرجوع إلى المصادر والمراجع الإباضية.

ولكن هذا الخلط مقصوداً كان أو غير مقصود، فإن هناك عدة أسباب ربما كان لها أثراً كبيراً فى هذا الخلط منها : تزامن ميلاد الاتجاهين، ومنها استخدام الإباضية أنفسهم لوصف «الخوارج» فى حديثهم عن باقى الفرق الإسلامية المتهمه بالغلو والتطرف أو الخروج على الإسلام.

ومنها أيضاً اشتراك الإباضية مع الخوارج فى إطلاق اسم «الشراة» على أنفسهم أحياناً، فيذكر مؤرخو الإباضية أحياناً أن الإمام الإباضى «بويح على الشراة»^(٢) أو كان «إماماً شارباً»^(٣)، أو بويح على قطع الشرى^(٤)، كما يقول الخوارج «شرينا أنفسنا لدين الله فنحن لذلك شراة»^(٥).

كذلك من أسباب الخلط بين الإباضية والخوارج هو اتفاقهم فى بعض آرائهم حول إمام المسلمين أو «خلافة المسلمين».

وبالرغم من وجود هذه المؤشرات للخلط بين الإباضية والخوارج، إلا أنه توجد هناك

(١) أبو يعقوب الوارجلانى، الدليل لأهل العقول (طبعة القاهرة ١٣٠٦هـ).

(٢) السالى (الشيخ محمد عبد الله بن حميد السالى) : تحفة الأعيان فى سيرة أهل عمان. الجزء الأول ص ١٤ (الطبعة الأولى ، القاهرة ١٣٣٢هـ).

(٣) المصدر السابق ج ١ ص ٢١٤.

(٤) المصدر السابق ج ١ ص ٢١٤.

(٥) المقرئى: المواعظ والاعتبار فى ذكر الخطط والآثار ج ٢ ص ٣٥٥، ٣٥٦ (طبعة بولاق، القاهرة ١٢٢٧هـ).

أفعال إباضية لاتدع مجالاً للخلط، منها ماتورده المصادر الإباضية، ومنها ما ورد في المصادر غير الإباضية .

فى موقف تنقله المصادر الإباضية: ان عبد الله بن إباض لما عزم على الخروج بعد لقاء ابن الزبير - بالقطع - مع نافع بن الأزرق وسمع دوى القراء ورنين المؤذنين وحين المسيحين عندئذ قال لأصحابه: أعن هؤلاء أخرج؟ وكنتم أمره، واختفى ولم يخرج معهم»^(١) .

وفى موقف آخر تنقله المصادر غير الإباضية : حين اصططح أهل البصرة على عبد الله بن الحارث، فتجرد الناس للخوارج وأخافوهم، فلحق نافع بالاهواز فى شوال سنة أربع وستين، وخرج من بقى منهم بالبصرة إلى ابن الأزرق إلا من لم يرد الخروج يومه ذلك، منهم عبد الله بن الصفار، وعبد الله بن إباض، ورجال معهم على رأيهما، ونظر نافع فيما يرويه عنه ابن الأثير^(٢) ، فرأى أن ولاية من تخلف عنه لانجاة له، فقال لأصحابه ذلك ودعاهم إلى البراءة منهم، وأنهم لا يحل لهم مناكحتهم ولا أكل ذبائحهم ولا يجوز قبول شهاداتهم وأخذ العلم عنهم ولا يحل ميراثهم، ورأى قتل الأطفال والاستعراض وأن جميع المسلمين كفار مثل كفار العرب لا يقبل منهم إلا الإسلام أو القتل، فأجابه إلى ذلك بعضهم وفارقه بعضهم.

ومن فارقه «نجدة بن عامر» وسار إلى اليمامة ، فأطاعة الخوارج الذين بها وتركوا أبا طالوت، فكتب نافع إلى عبد الله بن إباض وابن الصفار يدعوها ومن معها إلى ذلك، فقرأ ابن صفار الكتاب ولم يقرأه على أصحابه خشية أن يتفرقوا أو يختلفوا ، فأخذه ابن إباض فقرأه فقال: «قاتله الله أى رأى رأى ؟ لو كان القوم مشركين كان أصوب الناس رأياً، وكانت سيرته كسيرة النبی صلى الله عليه وسلم فى المشركين، ولكنه كذب

(١) سالم بن حمد الحارثي، العقود الفضية فى أصول الإباضية ص ١٢٢ (طبعة دار اليقظة العربية فى سوريا ولبنان) .

(٢) ابن الأثير، الكامل فى التاريخ ج ٤ ص ١٦٧ (طبعة دار صادر - بيروت ١٩٧٩م) .

فيما يقول: إن القوم براء من الشرك ولكنهم كفار بالنعم والأحكام ولا يحل لنا إلا دماؤهم، وما سوى ذلك فهو حرام علينا، فقال له ابن الصفار: برىء الله منك فقد قصرت، وبرىء الله من ابن الأزرق فقد غلا، فقال ابن إباض، برىء الله منك ومنه^(١).

أى أن الإباضية يتبرأون من الفرق التي غالت في الدين، ويؤكدون في هذا أنه لا تجمعهم بالخوارج جامعة، ولا يمتنون إليهم بصلة.

ويتعجب مؤرخو الإباضية من لصق صفة «الخوارج» بأتباع المذهب الإباضى، فهم لم يشاركوا في سفك قطرة دم واحدة من دماء المسلمين التي حرم اله قتلها إلا بالحق، ولم يكن للإباضية في المغالاة ناقة ولا جمل، ولم يكن بفكرهم ما يؤدي إلى الإلحاد والزنى^(٢).

ويطل الإباضية عبد الله بن إباض هو أول من فارق المارقين^(٣) : من الرافضة، والزيدية، والأشعرية، والخوارج المارقين من المعتزلة.

أما المحدثون من الباحثين والمؤرخين فقد سار معظمهم حسب ما أورده قدامى الكتاب، وأنهم - وقد تعدد المصادر والمراجع أمامهم، وعرفوا كثيراً عن حقائق الإباضية وآرائهم - حاولوا أن يصححوا مفاهيمهم وردت في كتب المقالات القديمة تجاه الإباضية، ولكن ليس جميعهم ملك الشجاعة وأعلن حكمه النهائي في الإباضية من حيث براءتهم من الخروج على الدين أو المروق والتمرد على الخلفاء الأتقياء، وكذلك حول براءة الإباضية من تهمة «الخوارج».

ورغم ذلك لا يمكن إنكار أن الإباضية قد خرجوا مع كافة من خرج، لكنهم استطاعوا

(١) ابن الأثير، الكامل في التاريخ ج ٤ ص ١٦٧، ١٦٨ و

الطبرى، ج ٥ ص ٥٦٦، ٥٦٨.

(٢) محمد يوسف إطفيش، إزالة الاعتراض عن محق آل إباض ص ٥٣.

(٣) حميد بن حمد بن رزق، الشعاع الشائع باللمعان في ذكر أئمة عمان ص ١١ (وزارة التراث

القومى، سلطنة عمان) .

أن يتميزوا عن الخوارج منذ نشأتهم، ففكر الإباضية شيء وفكر الخوارج شيء آخر، وما يراد الخوارج من مغالاة وتطرف يقابله الإباضية بالاعتدال وعدم التطرف.

أى أن تراث الإباضية فى مفهومه وفلسفته يختلف عن تراث الخوارج بقيادة الأزارقة والنجيدات .

وقد أوضح الدكتور عوض خليفات^(١) فى نفيه صفة الخوارج عن الإباضية ما يلى:

١- أن الإباضيين ليسوا خوارج كما تزعم بعض كتب المقالات والملل والنحل، وكما يعد بعض الكتاب المحدثين الذين قلدوا هذه المؤلفات دون تدقيق وتمحيص، والواقع أن الإباضية لا يجمعهم بالخوارج سوى انكار التحكيم.

٢- أن الإباضية حرّموا قتل الموحدين وإستحلال دمائهم وحرّموا استعراض الناس وامتحانهم كما فعل متطرفو الخوارج مثل الأزارقة والنجيدة.

٣- أن الإباضيين ينظرون إلى الدين نظرة واحدة متكاملة لا فصل فيها بين المظاهر الروحية والمادية ولا طغيان لأحدهما على الأخرى، وتبعاً لذلك فقد أنكروا التصوف ورفضوه.

٤- إن المدقق فى المصادر الفقهية الإباضية يجد أن أصحاب المذهب الإباضى من أكثر المسلمين إتباعاً للسنة الشريفة والاعتدال بها. أما ما تلتصقه بهم بعض المصادر من تهم فإنما هو ناتج عن أحد أمرين: الجهل أو التعصب.

٥- أنهم وحدهم الذين طبقوا مبدأ الشورى فى الحكم بعد الخليفتين أبى بكر وعمر.

(١) عوض خليفات، الأصول التاريخية للفرقة الإباضية ص ٥٣، ٥٤.

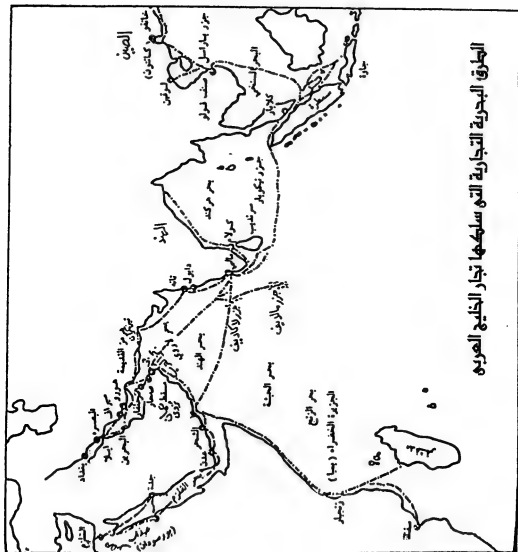
ويتضح من ذلك كله أن الإباضية خرجوا مع من خرج على التحكيم ولكنهم ابتعدوا عن التطرف الذى سار فكر الخوارج ونشاطهم، ومن ثم كانت الرؤيا المعاصرة نحوهم تميل إلى انصافهم مع عدم تغيير حقيقة وضعهم التاريخى، واعتبارهم نموذجاً للفكر الإسلامى للتحرر من التطرف ومواكبة متطلبات المجتمع الإسلامى وهو الأمر الذى اتسم به الإباضية فعلاً وعملاً حتى الوقت الحاضر.



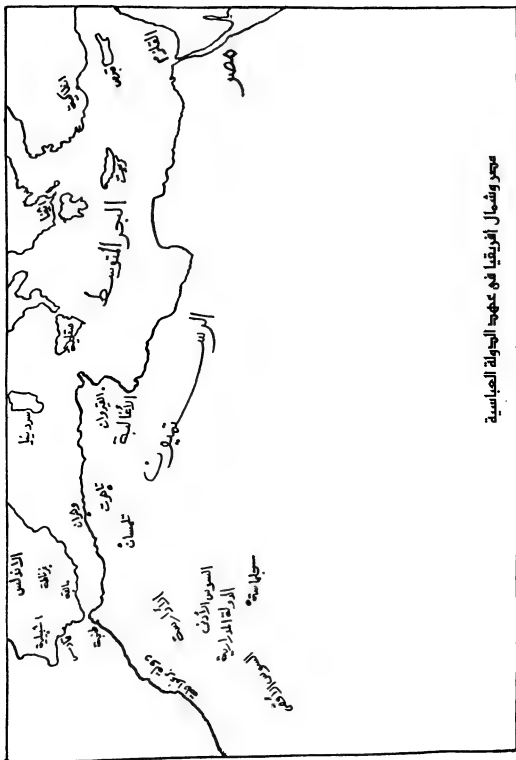
ملحق رقم (٥)

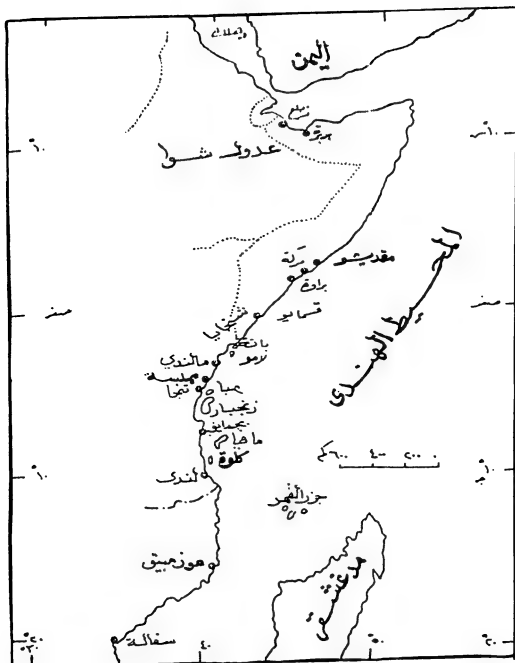
الخرائط

الطرق البحرية التجارية التي سلكها تجار الخليج العربي

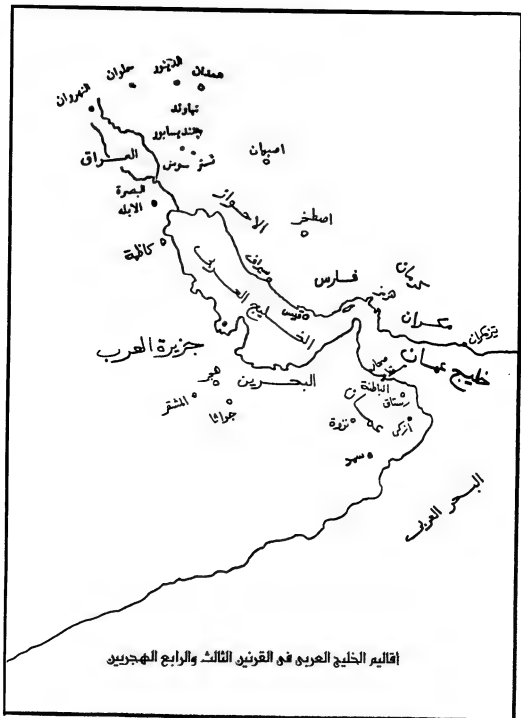


مصر وشمال أفريقيا في عهد الدولة العباسية





الساحل الشرقي لأفريقيا



بسم الله الرحمن الرحيم

المحاضرات والمراجع



المصادر والمراجع

هذه المصادر والمراجع رتبت ترتيباً أبجدياً حسب اسم المؤلف ، مع عدم وضع (ال، ابن، أبو) في الاعتبار .

أولاً: القرآن الكريم :

ثانياً : المصادر العربية القديمة :

ابن الأثير (ت ٦٣٠هـ / ١٢٣٨م) : على بن أحمد بن أبي الكرم .

١- الكامل في التاريخ، ١٢ مجلد (بيروت ، ١٩٨٢م).

الإدريسي (ت ٥٥٧هـ / ١١٦٢م) : أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن إدريس الحننلي

٢- نزهة المشتاق في اختراق الآفاق، نسخة مصورة بجامعة القاهرة، بدون تاريخ.

الزكوي (عاش في القون ١٢هـ / ١٨م) : سرحان بن سعيد

٣- كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة، مخطوط بمكتبة معالي السيد /

محمد بن أحمد بن سعود البوسعيدى برقم ٥٧١، وكذلك تحقيق عبد

المجيد حسيب القيسى (الطبعة الثانية، سلطنة عمان ١٩٨٦م) .

أبو إسحاق الحريشي (١٩٨-٢٨٥هـ / ٨١٣-٨٩٨م) : إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم بن

بشير بن عبد الله بن ديسم.

٤- مناسك الحج، حققه د. حمد الجاسر تحت عنوان «كتاب المناسك وأماكن

طرق الحج ومعالم الجزيرة، دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر، الرياض،

الطبعة الثانية ١٤٠١هـ / ١٩٨١م.

الأصطخوسى (ت قبل عام ٣٥٠هـ / ٩٦١م) أبو إسحاق إبراهيم بن محمد المعروف بالكرونى

٥- مسالك الممالك، ليدن سنة ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م.

أبو الفرج الأصفهانى (ت ٣٥٦هـ / ٩٧٦م) : على بن الحسين

٦- الأغانى، ٢٤ مجلد، طبعة مصورة عن طبعة دار الكتب المصرية، دار

إحياء التراث العربى سنة ١٩٦٣م.

أبو بركة (عاش فى القرن ٤ هـ / ١٠م) : أبو محمد عبد الله بن محمد بن بركة البهلوى العمانى.

٧- كتاب الجامع، جزآن، حققه وعلق عليه عيسى بن يحيى البارونى،

مسقط الطبعة الثانية ١٣٩٤هـ / ١٩٧٤م.

بزوك (عاش فى القرن ٣، ٤هـ / ٩ / ١٠م) : بزوك بن شهريار الناخذاه الراصهوسى

٨- عجائب الهند، جمع مادته بين عامى ٢٨٨، ٢٩٣هـ، ليدن سنة ١٨٨٣

- ١٨٨٦م.

ابن بطوطة (ت ٧٧٩هـ / ١٣٧٧م) : أبو عبد الله محمد بن عبد الله اللواتى الطنجى

٩- رحلته المسماة تحفة النظار فى غرائب الأمصار وعجائب الأسفار، جزآن،

تحقيق د. على المنتصر الكتانى، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة

الرابعة سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م) .

أبو بكر الكندى (ت ٥٥٧هـ / ١١٦٢م) : أبو بكر أحمد بن عبد الله موسى الكندى

١٠- المصنف ، ٤٢ جزء، تحقيق عبد المنعم عامر، مسقط ١٩٨١م.

الأهتداء، تحقيق د. سيده كاشف.

البكوى (٤٨٧هـ / ١٠٩٤م) : أبو عبد الله بن عبد العزيز.

١١- المغرب فى ذكر بلاد أفريقية والمغرب، ليدن، الطبعة الثانية، ١٩١١م.

١٢- جزيرة العرب، جزء من كتاب «المسالك والممالك» تحقيق ودراسة د. عبد الله يوسف الغنيم، ذات السلاسل، الكويت، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م.

البلاذري (ت ٢٧٩هـ / ٨٩٢م) : أبو الحسن بن يحيى بن جابر البغدادي.

١٣- فتوح البلدان، تحقيق (د. رضوان محمد رضوان، دار الكتب العلمية، بيروت، سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.

الجاحظ (١٥٠-٢٥٥هـ / ٧٦٧-٨٦٩م) : أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ

١٤- البيان والتبيين، أربعة أجزاء في ملجلدين، تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الخامسة، سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

البيطالي (عاش في القرون ٨.٧هـ / ١٣. ١٤م) : أبو طاهر إسماعيل بن موسى البيطالي النفوسي.

١٥- قناطر الخيرات، ثلاثة أجزاء، مسقط، سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.

ابن حزم الأندلسي (ت ٤٥٦هـ / ٦٣٠م) : أبو محمد علي الظاهري

١٦- الملل والأهواء والنحل (مؤسسة الخانجي، جمهورية مصر العربية).

الحميري (ق ٩هـ / ١٥م) : محمد بن عبد المنعم الصنهاجي.

١٧- الروض المعطار في خبر الأقطار، جمعة عام ٩٦٦هـ / ١٤٦٣م، تحقيق د. إحسان عباس، مكتبة لبنان، بيروت، الطبعة الثانية، سنة ١٩٨٤م.

ابن حوقل (ت ٣٦٧هـ / ٩٧٧م) : أبو القاسم محمد بن علي النصيبی

١٨- صورة الأرض، أو المسالك والممالك (مكتبة الحياة بيروت، ١٩٧٩م).

- ابن خرداذبة (ت حوالي عام ٣٠٠هـ/٩١٢م) أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله
- ١٩- المسالك والممالك، ومعه نبد من كتاب الخراج وصناعة الكتابة لأبي
الفرج قدامة بن جعفر الكاتب البغدادي (المتوفى ٣٢٠هـ/٩٣٢) ،
مكتبة المثنى، بغداد بدون تاريخ .
- ابن خلدون (٨٠٨هـ/ ١٤٠٥-١٤٠٦م) : عبد الرحمن بن محمد
- ٢٠- مقدمة ابن خلدون (طبعة القاهرة ١٣١١ و طبعة بيروت)
- ٢١- العبر وديوان المبتدأ والخبر، المعروف بتاريخ ابن خلدون ٧ أجزاء
(القاهرة ١٢٨٤هـ) وطبعة (دار الكتاب اللبناني، بيروت) .
- ابن خلكان (٦٠٨-٦٨١هـ/ ١٢١١-١٢٨٢م) : أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد
بن أبي بكر
- ٢٢- وفيات الأعيان وأنباء الزمان، ٧ مجلدات، تحقيق د. إحسان عباس،
(دار صادر ، بيروت، بدون تاريخ) .
- الدرجيني (ت ٦٧٠هـ/١٢٧١م) : أبو العباس أحمد بن سعيد.
- ٢٣- كتاب طبقات المشايخ بالمغرب، تحقيق إبراهيم طلاي، مطبعة البعث،
قسنطينة، الجزائر، سنة ١٣٩٤هـ/١٩٧٤م.
- ابن أبي دينار (ت ١١٠هـ/٦٩٨م) : محمد بن أبي القاسم بن عمرو القيرواني
- ٢٤- المؤنس في أخبار أفريقية وتونس (تونس، ١٢٨٦هـ) .
- ابن رسته (عاش في القرن ٣هـ/ ٩م) : أبو علي أحمد بن عمر.
- ٢٥- الأعلام النفيسة، ألفه عام ٢٩٠هـ/٩٠٣م، المجلد السابع (لندن ،
١٨٩١م) .

أبو زكريا (ت ٤٧١هـ): أبو زكريا يحيى بن أبي بكر.

٢٦- كتاب سير الأئمة وأخبارهم المعروف بتاريخ أبي زكريا، تحقيق إسماعيل العري، دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، سنة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.

ابن سعد (٢٣٠هـ/٨٤٥م) : أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الزهري
٢٧- الطبقات الكبرى، ٨ أجزاء دار التحرير، القاهرة، سنة ١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م.

أبو سعيد الكدسي (عاش في القرن ٤ هـ / ١٠م) : الشيخ أبو سعيد محمد بن سعيد بن محمد بن سعيد الكدسي

٢٨- الجامع المفيد من أحكام أبي سعيد، ٥ أجزاء، مسقط ١٩٨٦م.
٢٩- الاستقامة، تحقيق محمد أبو الحسن، مسقط ١٩٨٥م.

ابن سعيد المغربي (٦١٠-٦٧٣هـ/١٢١٤-١٢٧٥م) : أبو الحسن علي بن موسى
٣٠- كتاب الجغرافيا، تحقيق إسماعيل العري، المكتبة التجارية للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت الطبعة الأولى ١٩٧٠م.

ابن سلام الأيباضي (عاش في النصف الثاني من القرن ٣ هـ / ٩م).
٣١- الإسلام وتاريخه من وجهة نظر إباضية، تحقيق ر. ف. شفارتز، وسالم ابن يعقوب، دار اقرأ للنشر والتوزيع والطباعة، بيروت الطبعة الأولى سنة ١٩٨٥م.

الشاخص (ت ٩٢٨هـ/١٥٢٢م) : أحمد بن سعيد بن عبد الواحد.
٣٢- كتاب السير، جزآن، تحقيق أحمد بن سعود السيابي، مسقط ١٩٨٧م.

- الشهرستاني، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت ٥٤٨هـ / ١١٥٣م).
- ٣٣- الملل والنحل، القسم الأول (طبعة بيروت) .
- ابن الصغير (عاش في القرن ٩هـ / ٩م):
- ٣٤- أخبار الأئمة الرستمين، تحقيق د. محمد ناصر، إبراهيم بحار، دار الغرب الإسلامي، بيروت سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.
- الطبري (٢٢٤ - ٣١٠هـ / ٨٣٨ - ٩٢٢م) : أبو جعفر محمد بن جوير
- ٣٥- تاريخ الطبري (تاريخ الأمم والملوك) ، ١٠ أجزاء، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار سويدان، بيروت، بدون تاريخ .
- أبو عبد الله الكندي (٥٠٨هـ / ١١١٤م) : محمد بن إبراهيم بن سليمان الكندي.
- ٣٦- بيان الشرع، ٧٢ مجلد، مسقط ١٩٨٤ - ١٩٨٨م.
- ابن عبد الحكم (ت ٢٥٧هـ / ٨٧١م) : أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم بن أعين القرشي المصري.
- ٣٧- فتوح مصر وأخبارها ، ليدن، ١٩٢٠م.
- ابن عبد ربه (ت ٣٤٩هـ / ٩٦٠م) شهاب الدين أحمد
- ٣٨- العقد الفريد ، ٣ أجزاء. القاهرة ١٣٤٦هـ.
- ابن عزامي المراكشي (عاش في القرن ٧هـ / ١٣م):
- ٣٩- البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، تحقيق ج. س. كولان، أ. ليفي برونسفال، دار الثقافة بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٨٣م.
- العوتبي الصداري (عاش في القرن ٥هـ / ١١م) : سلمة بن مسلم
- ٤٠- الأنساب، جزآن ، مسقط، ١٩٨٤م.

أبو الفدا (٧٣٢هـ / ١٣٣١م) : إسماعيل بن علي عماد الدين صاحب حاه
٤١- تقويم البلدان، (طبعة القاهرة)

القزويني (٦٢٨هـ / ١٢٨٣م) : أبو عبد الله زكريا الأنصاري
٤٢- أثار البلاد وأخبار العباد، جوتنجن ١٨٤٨م.

القلقشندي (ت ٨٢١هـ / ١٤١٨م) أبو العباس أحمد بن علي
٤٣- صبح الأعشى في صناعة الانشا، سلطنة عمان بدون تاريخ

الكندي (٢٨٣ - ٣٥٠هـ / ٨٩٦-٩٦١م) محمد بن يوسف
٤٤- ولاية مصر، تحقيق د. حسين نصار، دار صادر ، بيروت، بدون
تاريخ.

المبرد (ت ٢٨٥هـ / ٨٩٨م) : أبو العباس محمد بن يزيد.
٤٥- الكامل في اللغة والآدب، جزآن في مجلد ، مكتبة العارف، بيروت،
بدون تاريخ .

مجهول :

٤٦- تاريخ أهل عمان، تحقيق وشرح د. سعيد عاشور، الطبعة الثانية،
سلطنة عام ١٩٨٦م.

المسعودي (ت ٣٤٦هـ / ٩٥٧م) : أبو الحسن علي بن الحسين بن علي
٤٧- موج الذهب ومعادن الجواهر، أربعة أجزاء، شرح وتقديم د. مفيد
محمد قميحة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، سنة
١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

المقدسى (٣٣٥-٣٩٠هـ / ٩٤٦-١٠٠٠م) محمد بن أحمد بن أبي بكر البناء الشافعي
المقدسى المعروف بالبشارى

٤٨- أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم، ليدن، الطبعة الثانية ١٩٦٧م.

ابن النديم (ت ٤٣٨هـ / ١٠٤٦م) : محمد بن إسحاق المعروف بالوراق

٤٩- الفهرست ، تحقيق د. ناهد عباس عثمان، دار قطرى ابن الفجاءة،

قطر، الطبعة الأولى، سنة ١٩٨٥م.

ابن النظر (عاش فى القرن ٥هـ / ١١م) : أبو بكر أحمد بن النظر العماني

٥٠- كتاب الدعائم، مسقط، سنة ١٩٨٠م.

النويرى (٧٧٣هـ / ١٣٧١م) : شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب

٥١- نهاية الأرب فى فنون الأدب، تحقيق على محمد النجاوى، الهيئة

المصرية العامة للكتاب، القاهرة، سنة ١٩٧٦م.

ياقوت (٦٢٦هـ / ١٢٣٠م) : الإمام شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله

الحموى الرومى

٥٢- معجم البلدان، طبعة دار صادق ودار بيروت سنة ١٩٨٤م.

اليقوبى (ت ٢٧٢هـ / ٨٩٥م) : أحمد بن أبى يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح الكاتب

العباسى المعروف باليعقوبى.

٥٣- تاريخ اليعقوبى، جزآن، طبعة دار بيروت ١٩٨٠م.

ثالثاً : المراجع العربية الحديثة والمكتب المترجمة :

إبراهيم أحمد العدوي :

٥٤- الأمبراطورية البيزنطية والدولة الإسلامية (الدار القومية للطباعة والنشر

٥٥- تاريخ العالم الإسلامي ج ١ (طبعة الأنجلو المصرية ١٩٨٣م)
ج ٢ طبعة الأنجلو المصرية ١٩٨٤م .

أحمد أمين :

٥٦- فجر الإسلام (القاهرة : ١٩٢٨م) .

أحمد شليبي :

٥٧- موسوعة التاريخ الإسلامي ، أجزاء مختلفة وطبعات متعددة، مكتبة النهضة المصرية .

أحمد عطية سالم

٥٨- الجاليات العربية في أفريقيا (بحث في كتاب العرب وأفريقيا)
بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٨٤م) .

أحمد محمود العمري :

٥٩- عمان وشرقي أفريقيا ، مسقط، ١٩٨٠م.

أندرو ويليامسون :

٦٠- صحار عبر التاريخ، ترجمة محمد أمين عبد الله (الطبعة الثانية مسقط، ١٩٨٢م) .

أرنولد ويلسون :

٦١- تاريخ الخليج ترجمة محمد أمين عبد الله، مسقط، الطبعة الثانية سنة ١٩٨٥م.

بكيو بن سعيد

٦٢- دراسات إسلامية فى الأصول الإباضية (سلطنة عمان)

يوسنجهام

٦٣- الإسلام فى شرق أفريقيا ، ترجمة محمد عاطف النواوى، مكتبة
الأنجلو المصرية، القاهرة، الطبعة الأولى ١٩٧٣م.

تشانغ زون يان:

٦٤- الاتصالات الودية المتبادلة بين الصين وعمان عبر التاريخ، مسقط ،
١٩٨١م.

تيم سفون :

٦٥- رحلة السندباد، ترجمة، د. سامى عزيز ، مسقط ١٩٨٥م.

جان جاك بيروى:

٦٦- الخليج العربى، تعريب نجده هاجر وسعيد الغزو (بيروت ،
١٩٥٩م).

جمال زكوى قاسم:

٦٧- استقرار العرب فى ساحل شرقى أفريقيا، حوليات كلية الآداب، جامعة
عين شمس، مصر عدد ١٠، سنة ١٩٦٧.

جودت عبد الكريم يوسف :

٦٨- العلاقات الخارجية للدولة الرستمىة، طبعة الجزائر، ١٩٨٤م.

جورج فاضلو حورانس :

٦٩- العرب والملاحة فى المحيط الهندى، ترجمة د. يعقوب بكر، مكتبة
الأنجلو المصرية.

جيان :

- ٧٠- وثائق تاريخية وجغرافية وتجارية عن أفريقيا الشرقية، كتبة عام ١٨٥٦م، نقله إلى العربية ملخصاً كمال، القاهرة، الطبعة الأولى سنة ١٣٤٥هـ / ١٩٢٧م.

حسن إبراهيم حسن :

- ٧١- تاريخ الإسلامى السياسى والدينى والثقافى والاجتماعى، أربعة أجزاء، طبعات مختلفة، مكتبة النهضة المصرية.

حسن أحمد محمود :

- ٧٢- الإسلام والثقافة العربية فى أفريقيا (الطبعة الثالثة، دار الفكر، ١٩٨٦م) .

حسن على حسن :

- ٧٣- دراسات فى تاريخ المغرب العربى (طبعة القاهرة) .
٧٤- قيام دولة الأدارسة بالمغرب : قيامها وتطورها حتى منتصف القرن الثالث الهجرى .

حسين مؤنس :

- ٧٥- معالم تاريخ المغرب والأندلس، دار ومطابع المستقبل، القاهرة، الطبعة الأولى، سنة ١٩٨٠م.

ابن حميد الخاوشي :

- ٧٦- العقود الفضية فى أصول الإباضية (طبعة، مسقط).

خليفة بن أحمد النبهانى :

- ٧٧- التحفة النبهانية فى إمارات الجزيرة العربية (طبعة، بغداد) .

دافد سون، بازل :

٧٨- أفريقيا تحت أضواء جديدة، ترجمة جمال محمد أحمد، دار الثقافة للنشر والتوزيع ، بيروت بدون تاريخ .

سالم بن حمود السيابي السمائل :

٧٩- ازالة الوعشاء عن أتباع أبى الشعثاء، تحقيق د. سيدة إسماعيل كاشف، مسقط ١٩٧٩م.

٨٠- أصدق المناهج فى تمييز الإباضية من الخوارج، تحقيق وشرح د. سيده إسماعيل كاشف، سلطنة عمان ١٩٧٩م.

٨١- الحقيقة والمجاز فى تاريخ الإباضية باليمن والحجاز (مسقط ١٩٨٠م) .

ستودارد

٨٢- حاضر العالم الإسلامى، جزآن، ترجمة وتعليق وإضافة شقيب أرسلان ، دار الفكر العربى، مصر ، بدون تاريخ .

سعيد عاشور :

٨٣- حصاد ندوة الدراسات الإسلامية، باب عمان حصن الأمان للعروبة والإسلام (سلطنة عمان) .

سليمان العسكري :

٨٤- التجارة والملاحة فى الخليج العربى فى العصر العباسى (طبعة المدنى، القاهرة) .

سيده إسماعيل الكاشف :

٨٥- عمان فى فجر الإسلام، الطبعة ائالثة، سلطنة عمان ١٩٨٩م.

٨٦- مصر فى فجر الإسلام، دار الرائد العربى، بيروت الطبعة الثالثة، سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

شاكر مصطفى :

٨٧- دولة بنى العباس، جزآن، وكالة المطبوعات ، الكويت، الطبعة الأولى، سنة ١٩٧٣م.

شوقى الجمل:

٨٨- حضارة زمبابوى، مجلة الدراسات الأفريقية، العدد ٥٦ لسنة ١٩٧٧م.

صالح أحمد العلى :

٨٩- التنظيمات الإدارية والاقتصادية فى البصرة فى القرن الأول الهجرى (طبعة بيروت).

صالح باجية:

٩٠- الإباضية بالجريد فى العصور الإسلامية الأولى، دار بوسلامة للطباعة والنشر، تونس، الطبعة الأولى، (سنة ١٣٩٦هـ/١٩٧٦م) .

فراحات الجعبيوس :

٩١ - نظام العزابة عند الإباضية الوهبية فى جربة، تونس ١٩٧٥م .

قدوس قلعبس :

٩٢- الخليج العربى (دار الكتاب العربى) .

عاصم النجار :

٩٣- الخوارج، عقيدة وفكر وفلسفة (مكتبة القدسى) .

عبد الجبار الجوسرد :

٩٤- هارون الرشيد (جزآن) طبعة المكتبة العمومية بيروت .

عبد الرحمن عبد الكريم العائى :

٩٥- دور العمانيين فى الملاحة والتجارة الإسلامية حتى القرن الرابع الهجرى

الطبعة الثانية، مسقط ١٩٨٦م.

٩٦- تحويل الطرق التجارى من الخليج إلى البحر الأحمر، مقالة منشورة

فى مجلة كلية آداب بغداد العدد ٢٨ / ١٩٨٠.

عبد المجيد أبو الفتوح بدوى :

٩٧- التاريخ السنى فى المشرق الإسلامى من القرن الخامس الهجرى حتى

سقوط بغداد، دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع ، المنصورة،

١٩٨٨م.

عبد المنعم هاجد:

٩٨- التاريخ السياسى للدولة العربية ج ١ (الطبعة السابعة، القاهرة

١٩٨٢م).

٩٩- العصر العباسى الأول فى القرنى الذهبى فى تاريخ الخلفاء العباسيين،

(الطبعة الثالثة فى ١٩٨٤م).

عبد الهادى التازى:

١٠٠- الصلات التاريخية بين المغرب وعمان، مسقط، ١٩٨١م.

على يحيى معمر:

١٠١- الإباضية بين الفرق الإسلامية، مسقط، ١٩٨٦م.

١٠٢- الإباضية فى موكب التاريخ، القاهرة، ١٩٦٦م.

عمر رضا كحالة :

١٠٣- جغرافية «شبة الجزيرة العربية» (الشركة المتحدة للتوزيع).

١٠٤- العالم الإسلامى (الشركة المتحدة للتوزيع)

عوض خليفات :

١٠٥- الأصول التاريخية للفرقة الإباضية، الطبعة لثالثة، مسقط،

١٩٨٨م.

١٠٦- نشأة الحركة الإباضية، الأردن، ١٩٧٨م.

سايلز، س. ب (١٨٣٨-١٩١٤م)

١٠٧- الخليج، (مسقط - سلطنة عمان) .

محمد بن أبى زهرة:

١٠٨- تاريخ المذاهب الإسلامية (القاهرة ١٩٥٩م) ، وطبعة دار الفكر

العربى بالقاهرة ١٩٧١م.

محمد رشيد العقيلى:

١٠٩- الإباضية فى عمان وعلاقتها مع الدولة العباسية فى عصرها الأول،

(سلطنة عمان ، ١٩٨٤م).

محمد عبد الله النقيبة :

١١٠- انتشار الإسلام فى شرقى أفريقيا ومناهضة الغرب له، دار المريخ

للنشر، الرياض سنة ١٩٨٢م.

محمد عيسى الديري:

١١١- مقدمات البناء السياسى للمغرب الإسلامى (الدولة الرستمبة) دار

القلم، الكويت، الطبع الثانية، ١٩٨٣م.

محمد يوسف أطفيش:

١١٢- رسالة إن لم تعرف الإباضية ياعقبي يا جزائري، ذيلها عبد الله بن

حميد السالمى، وصحبها قاسم الشماخى ومصطفى بن إسماعيل

العمرى.

محمود إسماعيل عبد الرزاق :

١١٣- الخوارج فى بلاد المغرب حتى منتصف القرن الرابع الهجرى، القاهرة
١٩٨٦م.

مصطفى مراد الدباغ:

١١٤- جزيرة العرب، جزآن (دمشق، سوريا) .

سوريس لومبارد :

١١٥- الجغرافيا التاريخية للعالم الإسلامى ، ترجمة عبد الرحمن حميدة
(دار الفكر دمشق) .

نايف معروف :

١١٦- الخوارج فى العصر الأموى، (الطبعة الثالثة، دار الطليعة،
بيروت).

نور الدين عبد الله بن حميد السالمى (ت ١٣٣٢هـ) .

١١٧- تحفة الأعيان فى سيرة أهل عمان جزآن فى مجلد (مكتبة
الاستقامة ، مسقط، الطبعة الثانية، بدون تاريخ) .

١١٨- اللمعة المرضية من أشعة الإباضية ، (الطبعة الثانية، مسقط
١٩٨٣م).

يوسف فضل حسن:

١١٩- الجذور التاريخية للعلاقات العربية الأفريقية، بحث فى كتاب
العرب وأفريقيا، بيروت ، الطبعة الأولى ١٩٨٤م.

رابعاً : الدوريات :

١٢- تقرير الأمم المتحدة للبيئة عام ١٩٨٢.

١٢١- جريدة الأهرام .

١٢٢- مؤتمر الفقه الإسلامى المنعقد بسلطنة عمان فى شهر مارس سنة

١٩٨٨م.

خامساً : المراجع الأجنبية :

- Lewis, I. M :

- Regiond Review of the Disnbuhan's pread of islam.

- Islam in Tropical Africa, second Edition, London, 1980.

- Marsh, Zoe & Kingsnorth , G. W:

- An Introduction to the history of East Africa, Com-
bridge, 1961.

- Murphy, Iefferson:

- Mohammedan Empire in Spain.

- History of African Cwilization, New York, 1972.

- Reusch, Richard:

- History of East Africa, Stuttgart, 1954.

- Goseph, Thomson:

-Mohammed in Central Africa.

- Trinningham, J , Spencer:

- The influence of Islam upon Africa, London, 1968.